

*Tasdiq Al-Fuad Fi Mabda Wa Ma'ad*

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

*Dialah yang Awal dan yang Akhir yang Zahir dan yang Batin dan Dia Maha mengetahui segala sesuatu.*

تصديق الفؤاد في مبدأ و معاد

# TASDIQ AL-FUAD FI MABDA WA MA'AD

*Terjemahan Melayu, Tashrih dan Tashih:*

**Hadhrat Faqir Haqir Maulawi Jalaluddin Ahmad Ar-Rowi Al-Amani  
Naqshbandi Mujaddidi Uwaisi 'Ufiya 'Anhu**

*Dari Talifat Karangan:*

**Hadhrat Imam Rabbani Mujaddid Alf Tsani Syaikh Ahmad Al-Faruqi As-Sirhindi  
Naqshbandi Rahmatullah 'Alaih**

*Terbitan dan Edaran:*

**Markaz Khaliliyyah Naqshbandiyyah Mujaddidiyyah  
Gombak Selangor Darul Ehsan  
1433 H / 2012 M**



Muka depan Kitab Mabda Wa Ma'ad edisi cetakan Matba' Mujaddidi Amritsri [1330 H]

## KANDUNGAN KITAB

<b>Prakata</b>	8
<b>Ringkasan Kehidupan Hadhrat Mujaddid Alf Tsani</b>	9
<b>Khutbah</b>	15
 <b>Minha 1</b>	
Jazbah Dan Suluk	18
Nisbat Fardiyyat	
Ilmu Laduni	
Nuzul	
 <b>Minha 2</b>	
Qutub Irshad	28
 <b>Minha 3</b>	
Maqam Takmil	29
 <b>Minha 4</b>	
Nisbat Naqshbandi	31
 <b>Minha 5</b>	
Rahmat Kepada Pengikut Tariqat Ini	32
 <b>Minha 6</b>	
Sayr Ilallah	33
Sayr 'Anillah Billah	3
 <b>Minha 7</b>	
Persiaran Pada Kamalat Wilayat	34
 <b>Minha 8</b>	
Kesempurnaan Nuzul	35
 <b>Minha 9</b>	
Musyahadah	37
 <b>Minha 10</b>	
Memulakan Latihan Keruhanian	38
Pengetahun Dan Kejahilan	4
Maqam-Maqam Peningkatan Suluk	4
Mazjub Salik Dan Salik Mazjub	4



**Minha 11**

Menafikan Segala-Galanya	46
Mengenal Allah Adalah Mustahil	4

**Minha 12**

Huraian Makna Ucapan Khwaja Bahauddin Naqshband Quddisa Sirruh	48
Lima Tahap Hati	50
Insan Adalah Alam Saghir	51
Hati Manusia: Tahap Pertama	6
Hati Manusia: Tahap Kedua	6
Hati Manusia: Tahap Ketiga Dan Keempat	6
Hati Manusia: Tahap Kelima	6
Hanya Hati Yang Ada Kaitan Dengan Allah Ta'ala	6
'Arif Yang Sempurna	6
Mengikuti Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam Adalah Kunci	7

**Minha 13**

Maqam Ruh	56
Turunnya Ruh Ke Jasad	57
Naiknya Ruh	57
Memiliki Nafsu Mutmainnah Tetapi Masih Menderhaka	7
Mentafsirkan Hadits, "Syaitanku Telah Diislamkan"	7
Ketinggian Martabat Hati Manusia	8
Membetulkan Pendapat Syaikh Shihabuddin Suhrawardi	8
Ruh Menjadi Sempurna: Mati Sebelum Mati	8
Ruh Mendapat Manfaat Dari Jasad	8
Akal Pemikiran Yang Kembali	8
Akal Adalah Penterjemah Ruh	9
Unsur Api Mencapai Ketenangan	9
Unsur Angin	9
Unsur Air	9
Unsur Tanah Yang Disucikan	9
Kesimpulan Bagi Seluruh Jasad Yang Disucikan	9
Perpisahan Selepas Penyatuan	9
Ruh Dan Jasad Semasa Solat	9
Maqam Dakwah	9
Kepujian Terhadap Peringkat Akhir Kelalaian	9

**Minha 14**

Ketinggian Maqam Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam	72
--	----

**Minha 15**

Hal Keadaan Ruhaniah	74
----------------------	----



## *Tasdiq Al-Fuad Fi Mabda Wa Ma'ad*

<b>Minha 16</b>	
Menerangkan Makna Ayat Al-Quran Ayat 2 Surah Al-Baqarah	75
<b>Minha 17</b>	
Bolehkah Dosa Membawa Mudharat Kepada 'Arifin	110
<b>Minha 18</b>	
Allah Wujud Dengan Zatnya Bukan Dengan Kewujudannya	113
<b>Minha 19</b>	
Allah Adalah Wujud Yang Esa	117
Penjelasan Mengenai Wujud	119
<b>Minha 20</b>	
Allah Ta'ala Tiada Bandingannya	122
Maksud Sayr Dan Suluk	122
Melihat Allah Ta'ala	123
<b>Minha 21</b>	
Allah Ta'ala Adalah Di Luar Pandangan Dan Pengertian	124
<b>Minha 22</b>	
Allah Ta'ala Adalah Tidak Terbatas	125
<b>Minha 23</b>	
Manusia Adalah Lebih Tinggi Dari Malaikat	127
<b>Minha 24</b>	
Wali Allah Tidaklah Di Atas Mengatasi Sifat Kemanusiaan	128
<b>Minha 25</b>	
Ilmu Imkani Dan Ma'rifat Wujubi	132
<b>Minha 26</b>	
Kembalinya Pengetahuan Mengenai Ashya	134
<b>Minha 27</b>	
Maqam Ridha	137
<b>Minha 28</b>	
Membaca Al-Quran Semasa Mengikut Imam	139
Pendapat Imam Maturidi Adalah Lebih Afdhal	141
Ketinggian Imam Abu Hanifah	142

<b>Minha 29</b>	
Pembimbing Yang Sempurna Dan Pembimbing Yang Tidak Sempurna	144
<b>Minha 30</b>	
Tiga Peringkat Yad Dasyat	146
<b>Minha 31</b>	
Maqam Suluk Tertinggi Adalah Maqam Redha	150
Bagaimana Seorang Yang Kamil Nampaknya Tidak Sempurna	150
Mengapa Masih Lagi Ada Ketidaksempurnaan Pada Mereka Yang Sempurna	152
<b>Minha 32</b>	
Wali-Wali: Dalaman Dan Luaran Mereka	153
<b>Minha 33</b>	
Allah Ta'ala Menyembunyikan Wali-Walinya	154
<b>Minha 34</b>	
'Aqidah Yang Sesat	156
<b>Minha 35</b>	
Penjelasan Tentang Mutashabbihat	157
<b>Minha 36</b>	
Mencontohi Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam	159
<b>Minha 37</b>	
Cinta Terhadap Zat Dan Cinta Terhadap Sifat	160
<b>Minha 38</b>	
Memuliakan Matapelajaran Dan Gurunya	163
Tanggjawab Terhadap Guru Murshid	164
<b>Minha 39</b>	
Enam Latifah	166
Mati Sebelum Mati	167
<b>Minha 40</b>	
Kalam Allah Ta'ala	170
Saat Masa Yang Sangat Singkat	172
Permulaan Dan Penghujung Adalah Sama Di Luar Daerah Imkan	172
Mi'raj Nabi Berbanding Dengan 'Uruj Para Wali	173

<b>Minha 41</b>	
Sifat Takwin	174
<b>Minha 42</b>	
Melihat Allah Ta'ala	179
Kashaf Dan Firasat	180
Ketinggian Kedudukan Mazhab Maturidi	182
<b>Minha 43</b>	
Keyakinan Hadhrat Mujaddid Dalam Ilmu Kalamnya	183
<b>Minha 44</b>	
Fana Iradah	185
<b>Minha 45</b>	
Kalam Allah Adalah Petunjuk	187
<b>Minha 46</b>	
Kepercayaan Terhadap Hadhrat Baqibillah	189
Jangan Memuja Murshid	190
<b>Minha 47</b>	
Zikir Nafi Itsbat	192
<b>Minha 48</b>	
Haqiqat Quran, Haqiqat Ka'abah Dan Haqiqat Muhammad	193
Haqiqat Muhammad Akan 'Uruj Ke Haqiqat Ka'abah	194
<b>Minha 49</b>	
Kalimah Tayyibah	195
<b>Minha 50</b>	
Dua Surah Untuk Memohon Perlindungan	196
<b>Minha 51</b>	
Taqlid	198
<b>Minha 52</b>	
Peringkat Nabi-Nabi Dari Segi Tajalli Zati	200
<b>Minha 53</b>	
Sayr Ijmali Dan Sayr Tafsili	202
Kembali Selepas Sampai Ke Tempat Yang Tertinggi	202



## *Tasdiq Al-Fuad Fi Mabda Wa Ma'ad*

<b>Minha 54</b> Maqam Ridha	203
<b>Minha 55</b> Mengikuti Sunnah Dan Menjauhi Bida'ah	204
<b>Minha 56</b> Mengenai Jin	206
<b>Minha 57</b> Makna Sebahagian Ketinggian Wali Allah Ke Atas Nabi	207
<b>Minha 58</b> Bolehkah Seorang Wali Mengatasi Ketinggian Seorang Wali	209
<b>Minha 59</b> Sifat-Sifat Allah Ta'ala	210
<b>Minha 60</b> Perumpamaan Allah Ta'ala	213
<b>Minha 61</b> Amaran dan Perhatian	136

## PRAKATA

**A**l-Hamdu Lillah dengan limpahan dan taufik dari Allah Ta'ala, risalah Mabda Wa Ma'ad beserta syarah huraian ini telah selesai diterjemahkan ke Bahasa Melayu pada 23 Ramadhan 1433 bersamaan dengan 13 Ogos 2012. Terjemahan risalah ini adalah berdasarkan kepada risalah Mabda Wa Ma'ad versi Bahasa Inggeris beserta syarah huraian yang telah diterjemahkan oleh Hadhrat Sufi Irshad Alam Naqshbandi Mujaddidi dan untuk memastikan keaslian penggunaan bahasa dan mentahqiqkan terjemahan kitab ini, Risalah Mabda Wa Ma'ad versi bahasa Farsi, Urdu dan 'Arab juga turut digunakan.

Kesyukuran dan Ihsan yang tiada had dan tidak terhingga Kehadhrat Haqq Subhanahu Jalla Wa 'Ala Shanuhu yang telah mengurniakan Taufiq kepada kami yang tiada apa-apa lagi miskin ini untuk menterjemahkan sebuah risalah yang khusus berjudul "Mabda Wa Ma'ad" karangan Hadhrat Imam Rabbani Mahbub Samadani Mujaddid Alf Tsani Syaikh Badruddin Ahmad Faruqi Naqshbandi Sirhindi Quddisa Sirruhu As-Sami ke bahasa Melayu. Kami memohon doa agar dikurniakan juga kejayaan untuk menterjemahkan baki risalah-risalah dan Maktubat Sharif Hadhrat Imam Rabbani Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu, Amin.

Kerja terjemahan risalah ini tidak mungkin dapat tersedia dengan lengkap tanpa kerjasama yang khusus daripada seorang Murid faqir yang Mukhlas iaitu Hadhrat Muhammad Tahair Bin 'Abdur Rahman Naqshbandi Mujaddidi yang telah gigih berusaha membantu faqir menterjemahkan risalah ini dari versi bahasa Inggeris ke bahasa Melayu. Setelah sampai ke tangan faqir untuk semakan, terjemahan tersebut telah diperbaiki gaya bahasa dan dikemaskinikan susun-aturannya serta disemak dengan teks asal bahasa Farsi dan terjemahan Urdu dan Arab.

Mudah-mudahan Allah Ta'ala menerima usaha kami yang tidak seberapa dan serba kekurangan ini dalam melaksanakan tanggungjawab khidmat kami kepada Para Masyaikh Akabirin Khwajagan Silsilah 'Aliyyah Naqshbandiyyah Mujaddidiyyah. Semoga Allah menjadikannya sebagai asbab Hidayah bagi seluruh Ummat Muhammad sehingga ke hari Qiyamat dan sebagai bekalan amalan jariah kami yang berkekalan di kehidupan Akhirat.

'Abdu Dha'if Faqir Haqir Khakpaey Buzurgan La Syaik Miskin Fani,  
Maulawi Jalaluddin Ahmad Ar-Rowi Al-Amani 'Afa 'Anhu  
Naqshbandi Mujaddidi Uwaisi  
14 Syawwal 1433

## TA'ARRUF HADHRAT IMAM RABBANI MUJADDID ALF TSANI QUDDISA SIRRUHU

**H**adhrat Imam Rabbani Syaikh Ahmad Al-Faruqi As-Sirhindi Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih adalah seorang pembaharu kebangkitan Islam bagi milenium seribu tahun yang kedua sesudah Hijrah. Beliau telah dilahirkan pada 14 Syawwal 971 H/1563 M di Sirhind, Timur Punjab, India. Keturunan keluarganya adalah berkait dengan Hadhrat Amir Al-Mukminin Sayyidina 'Umar Al-Faruq Radhiyallahu 'Anhu Khalifah Kedua Islam pada peringkat yang ke-29 dalam silsilah keturunannya secara rantaian nasab. Beliau telah mempelajari ilmu Falsafah, Logik Mantiq dan Ilmu Hadits dari bapanya Hadhrat Syaikh 'Abdul Ahad Rahmatullah 'Alaih (w.1007 H/1598 M) dan dari Para 'Ulama lain pada masa itu termasuk Hadhrat Maulana Kamaluddin Kashmiri Rahmatullah 'Alaih, Hadhrat Maulana Muhammad Ya'qub Kashmiri Rahmatullah 'Alaih dan Hadhrat Qadhzi Bahlul Badakhshi Rahmatullah 'Alaih. Beliau telah mengambil-alih penguasaan dalam adab disiplin dan ilmu ini ketika beliau hanya berumur tujuh belas tahun. Hadhrat Syaikh Ahmad Sirhindi Rahmatullah 'Alaih memiliki Ijazat kebenaran untuk menyebarkan dan mendapatkan pelbagai Nisbat dalam rantaian Silsilah Para Masyaikh terutamanya dalam Silsilah Chishtiyyah yang telah diterima dari bapanya Hadhrat Syaikh 'Abdul Ahad Rahmatullah 'Alaih. Di dalam Silsilah Naqshbandiyyah, beliau telah menerimanya daripada Hadhrat Khwajah Khwajagan Muhammad Baqi Billah Rahmatullah 'Alaih (w. 1012 H/1603 M) dan di dalam Silsilah Qadiriyyah beliau telah menerima daripada Hadhrat Khwajah Shah Kamal Kathayli Rahmatullah 'Alaih (w. 981 H/1573 M). Hadhrat Khwajah Baqi Billah Rahmatullah 'Alaih mengakui dan menghargai pencapaian keruhanian Hadhrat Syaikh Ahmad Sirhindi Rahmatullah 'Alaih dan telah menunjukkan kehormatan dan sanjungan ke atas beliau sebagai menepati pencirian seorang Syaikh atau ketua Silsilah.

Hadhrat Syaikh Ahmad Sirhindi Rahmatullah 'Alaih telah mendapat kurniaan gelaran sebagai Mujaddid Alf Tsani yang bererti "Pembaharu Seribu Tahun Kedua" oleh Hadhrat Maulana 'Abdul Hakim Sialkoti Rahmatullah 'Alaih (w. 1067 H/1657 M). Pengaruh Hadhrat Mujaddid Syaikh Ahmad Sirhindi Rahmatullah 'Alaih telah berkembang dalam kalangan Ummat Islam di seluruh Asia Tengah oleh Para Khalifah dan keturunan beliau sehingga tersebar ke seluruh pelosok Timur dan Barat. Ini adalah penyaksian dan bukti tentang ketinggian kedudukan martabat beliau sebagai seorang Mujaddid Islam. Beliau telah berjaya mengislamkan ramai penduduk di India dan telah melakukan pembaharuan dalam pemerkasaan amalan-amalan Agama dan 'Aqidah berpuluh ribu Ummat Islam. Para Masyaikh dan Para 'Ulama yang datang sesudahnya juga turut melaungkan fikrah dan aliran pandangan beliau. Beliau telah meninggalkan dunia yang fana ini pada 28 Safar 1034 H/1624 M. Beliau meneguhkan Silsilah Mujaddidiyyah menerusi dua orang putera beliau yang cemerlang iaitu Hadhrat Khwajah Muhammad Sa'id Rahmatullah 'Alaih (w. 1070 H/1660 M) dan Hadhrat Khwajah Muhammad Ma'sum Rahmatullah 'Alaih.

Menerusi huraian Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Syaikh Ahmad Faruqi Sirhindi Quddisa Sirruhu dan apa yang telah diperkatakan dalam seruan fikir dakwahnya adalah merupakan



suatu hadiah bagi Para Ahli Ilmuwan yang berkelebihan. Secara khususnya karangan Maktubat beliau yang telah mengutarakan kaedah Islah dalam Mu'asharat Islam, begitu juga dengan pemikiran beliau tentang siasah politik, muasharat kemasyarakatan, urusan Agama Islam Diniyyah dan Ruhaniyyah serta 'Ilmiyyah telah memberikan kesan ke seluruh alam. Keajaiban karangan beliau yang berjudul Maktubat begitu terkenal dengan mengandungi tiga jilid dan merupakan suatu khazanah yang tidak ternilai tentang kesedaran dan kebijaksanaan serta tumpahan limpahan Faidhz cahaya Nur Ilahi daripada Hadhrat Khwajah Baqi Billah Rahmatullah 'Alaih telah terus terpelihara. Cahaya ini telah sampai jauh dan tersebar luas menerangi segenap sudut secara umum dan sudut khusus menerusi cara penyebarannya yang tersendiri. Kitab Maktubat yang ditulis oleh Hadhrat Imam Rabbani Syaikh Ahmad Faruqi Rahmatullah 'Alaih menjelaskan perkara yang paling berharga dan tertinggi dalam kedua-dua kesempurnaan iaitu Ma'rifat dalam Martabat Wilâyat dan Ma'rifat dalam Martabat Kamalat yang merupakan suatu tingkatan kesempurnaan dan terdapat perihal tersirat yang khusus pada martabat Kenabian. Kitab Maktubat yang merupakan sebuah buku yang paling berguna dari sudut Duniawi serta dari sudut mata pandangan Agama dan sehingga kini tidak ada sesuatu yang setaraf dengannya dalam Agama Islam telah ditulis. Hadhrat Syaikh Abdul Hakim Efendi Rahmatullah 'Alaih berkata,

"Seseorang yang tahu sedikit bahasa Farsi akan memahami Maktubat lebih baik jika dia membaca versi bahasa Farsi. Bagi versi bahasa Turki yang diberikan oleh Müstekimzâde Süleymân Efendi adalah rumit dan salah." Müstekimzâde Süleymân Efendi adalah pengikut Muhammed Emin Tokâdî yang meninggal dunia pada 1202 H/1788 M dan kuburnya terletak bersebelahan dengan gurunya di Zeyrek, Istanbul. Kitab Maktubat telah dicetak beberapa kali di beberapa tempat. Satu edisi yang indah telah dibuat di Karachi, Pakistan pada tahun 1392 H/1972 M. Percetakan yang rumit untuk menerbitkan kitab ini telah dicapai pada tahun 1393 H/1973 M di Nazimabad, Karachi, Pakistan. Ia terdiri daripada dua buah jilid. Jilid pertama mengandungi bahagian pertama dan bahagian kedua. Bahagian ketiga diperbadankan di jilid kedua. Kedua-dua jilid telah diterbitkan semula dalam salinan di Istanbul oleh proses pengimbangan dan kertas terbaik telah digunakan.

Ringkasan Maktubat Farsi telah dilakukan pada tahun 1080 H/1668 M oleh Muhammad Baqir Lahori Rahmatullah 'Alaih yang terkenal di kalangan beratus-ratus Para Awliya serta telah dididik dan dilatih oleh Hadhrat Khwajah Muhammad Ma'asum Sirhindi Rahmatullah 'Alaih, iaitu salah seorang daripada putera Imam Rabbani yang mulia. Versi ringkas berjudul *Kanz Al-Hidayat* yang ditulis oleh beliau sendiri adalah seratus dua puluh muka surat dan mengandungi dua puluh sarikata petunjuk Hidayat. Ia telah dicetak di Lahore pada tahun 1376 H/1957 M. Beliau juga telah menulis sebuah lagi buku yang bertajuk '*Urwah Al-Wutsqa* dalam bahasa Farsi. Kitab Maktubat Imam Rabbani yang asalnya dalam bahasa Farsi terdiri dari tiga jilid himpunan surat-surat Hadhrat Syaikh Ahmad Faruqi Sirhindi Rahmatullah 'Alaih juga mengandungi beberapa surat dalam bahasa Arab. Ia telah diterbitkan semula melalui proses pengimbangan di Istanbul. Sebuah salinan dalam versi bahasa Farsi ada terdapat di perpustakaan Universiti Columbia di New York, Amerika Syarikat.

Kitab Maktubat telah diterjemahkan ke dalam bahasa Arab oleh Muhammad Murad Qazani Rahimahullahu Ta'ala dan versi bahasa Arab telah dicetak dalam dua jilid di sebuah rumah percetakan yang dipanggil Miriyyah terletak di bandar Makkah yang diberkati pada

tahun 1316 H. Muhammad Murad Qazani dilahirkan di bandar Ufa bandar Kazan atau Qazan, Rusia pada 1272 H. Melengkapkan pendidikan madrasah di kampung halamannya, beliau pergi ke Bukhara pada tahun 1293 H/1876 M. Beliau belajar ilmu Islam yang lebih tinggi di Bukhara dan Tashkend dan telah pergi ke India dan dari sana beliau telah menuju ke Hijaz pada tahun 1295 H. Beliau menjalani pendidikannya di bandar Madinah yang diberkati dan telah mencapai tahap tertentu dalam Tasawwuf. Pada 1302 H beliau telah menterjemahkan kitab *Rashahat* dan kitab *Maktubat* ke bahasa Arab. Beliau juga telah menulis biografi Imam Rabbani Rahimahullahu Ta'ala ke bahasa Arab. Muhammad Murad Munzawi Rahimahullahu Ta'ala adalah seorang 'Ulama lain. Dia tidak menterjemah Maktubat ke dalam bahasa Arab. Sebuah salinan versi bahasa Arab menduduki nombor 53 dalam perpustakaan perbandaran Bayezid di Istanbul. Ia telah diterbitkan semula dengan proses pengimbangan pada tahun 1963 M di Istanbul. Beberapa buku yang ditulis oleh Hadhrat Imam Rabbani Quddisa Sirruhu telah dicetak semula di Karachi, Pakistan. Daripada buku-buku tersebut, "*Itsbat An-Nubuwwah*" telah diterbitkan semula dengan proses pengimbangan di Istanbul pada tahun 1394 H/1974 M. Nota birai pada kitab ini yang ditulis dalam bahasa Arab ada menyediakan sebuah biografi riwayat kehidupan Hadhrat Imam Rabbani Quddisa Sirruhu. Dalam ruang yang terhad ini kami hanya membentangkan secebis ringkasan dari riwayat hidup dan pencapaiannya dalam Tariqat Naqshbandiyyah. Sesiapa yang ingin mengetahui berkenaan Hadhrat Imam Rabbani Quddisa Sirruh secara lebih rapat dan dengan lebih terperinci perlu membaca buku berbahasa Farsi yang berjudul "*Umdat Al-Maqamat*" oleh Hadhrat Khwajah Muhammad Fadhhlullah dan "*Barakat*" oleh Muhammad Hashim Badakhshi. Kitab yang kedua itu juga dalam bahasa Farsi dan telah diterbitkan semula oleh proses imbalan di Istanbul.

Kitab Mabda Wa Ma'ad karangan Hadhrat Imam Rabbani Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih adalah mengandungi 'Ulum Kashfiyyah dan Ma'arif Ruhaniyyah. Menurut iktibar tarikh, kandungan kitab ini telah ditulis dari tahun 1008 H hingga ke tahun 1018 H pada waktu-waktu yang berlainan. Kemudian, seorang Murid yang juga Khalifah beliau iaitu Hadhrat Maulana Siddiq Badakhshi Rahmatullah 'Alaih telah mentertibkan penyusunannya pada tahun 1019 H. Seolah-olah dapatlah dikatakan bahawa ini merupakan Maqalat perkataan Hadhrat Mujaddid Alf Tsani ketika sepuluh tahun kehidupannya menempuh jalan Tariqat Ruhani, yang mana penyusunannya terdapat enampuluh satu kandungan. Dari huraian kitab ini dapatlah kita ketahui bahawa peningkatan Hadhrat Mujaddid Alf Tsani dalam medan Tasawwuf adalah terhasil menerusi Tarbiyah Hadhrat Khwajah Baqi Billah Rahmatullah 'Alaih secara peringkat demi peringkat. Menerusi tambatan hati Rawabit Qalbi dengan Hadhrat Khwajah Baqi Billah Rahmatullah 'Alaih dan berada di bawah asuhan Tarbiyahnya serta beramal dengan Adab dan 'Aqidat, beliau telah mengutamakan petunjuk Hidayat Hadhrat Syaikhnya. Kemudian beliau juga telah memperjelaskan kepentingan tanggungjawab dan keperluan bagi seseorang Salik Tariqat.

Dari kenyataan ibarat Hadhrat Mujaddid Alf Tsani ini dapatlah juga kita ketahui bahawa apabila seseorang Salik Tariqat menempuh Maqamat yang berlainan, maka apakah hal ahwal keadaan yang berada di hadapannya. Beliau memberikan suatu bentuk Tarbiyat untuk pedoman Salik dalam bentuk isyarat yang halus dan juga telah menyingkap tabir rahsia-rahsia dan rumuz. Apa yang dapat kita katakan adalah bahawa kitab ini adalah suatu

sumber yang kukuh untuk pedoman Para Salikan Tariqat Naqshaband. Dalam risalah ini Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu telah memperjelaskan rahasia dan rumuz dengan isyarat yang halus, yang mana susah untuk orang awam memahaminya bahkan untuk golongan Para Akhas Al-Khawwas memahaminya juga adalah sukar. Namun, apabila Allah Haqq Subhanahu Wa Ta'ala hendak mengurniakan Fadhzal kekurniaanNya ke atas seseorang hambaNya yang khas dan juga hendak mengurniakan kepadanya suatu kadar ilmu pengetahuan dan Basirat, maka dapatlah dia memahaminya serba sedikit.

Walaubagaimanapun, kerja mentashih dan menterjemahkan risalah ini adalah suatu pekerjaan yang sangat sukar dan berat bagi hamba yang faqir miskin ini namun dengan dorongan yang kuat dan berterusan serta kerjasama atas urusan kebaikan dari Murid faqir yang dikasihi iaitu Hadhrat Muhammad Tahair As-Sarawaki Sahib Mujaddidi semoga Allah Ta'ala mengurniakkannya selamat dan sejahtera, kehendak untuk menterjemahkannya ke bahasa Melayu telah dibuat. Kini dengan Fadhzal kekurniaan Allah Ta'ala, Risalah Mabda Wa Ma'ad beserta terjemahan Melayu dengan susun atur yang elok dan sedang diusahakan penerbitannya ini diedarkan menerusi Khazanah Naqshabandiyyah dan Markazi Khanqah Khaliliyyah Naqshbandiyyah Mujaddidiyyah, Gombak Selangor Darul Ehsan, Malaysia.

Pada asalnya, risalah ini mengandungi himpunan tajuk-tajuk berlainan yang telah diperjelas dan diperhuraikan oleh Hadhrat Mujaddid semenjak beliau hadir berkhidmat kepada Hadhrat Khwajah Khwajagan Khwajah Baqi Billah Quddisa Sirruhu pada tahun 1008 H, lalu berhasil mendapat Bai'ah Tariqah Naqshbandiyyah dan lebih kurang hingga sepuluh tahun sesudahnya sebahagian singkapan Kashaf dan kebenaran Haqaiq yang telah dicapainya dan terzahir padanya waktu demi waktu. Kemudian pada tahun 1019 H, Khalifah Hadhrat Mujaddid yang bernama Hadhrat Maulana Muhammad Siddiq Kashmi Rahimahullah telah mentertibkan penyusunan kandungannya dan memberikan tajuk MINHA bagi setiap satu huraian supaya dapat dibezakan antara satu huraian dengan satu huraian yang lain dengan jumlah keseluruhan pada kebanyakan naskhah yang telah diterbitkan adalah 61 MINHA kesemuanya.

Menurut Hadhrat Maulana Hafiz Sayyid Zawwar Hussain Shah Sahib Rahmatullah 'Alaih yang telah menterjemahkan Risalah ini ke bahasa Urdu, pada naskhah tulisan Qalam yang ada pada Hadhrat Maulana Hafiz Muhammad Hashim Jan Sahib Mujaddidi Mudda Zilluhul-'Aali, Tando Saeendad, Hyderabad, terdapat satu lagi MINHA di antara MINHA 17 dan pada naskhah yang telah diterbitkan oleh Hadhrat Maulana Nur Ahmad Marhum Rahmatullah 'Alaih juga terdapat satu isyarat MINHA pada kedudukan tersebut. Jika ianya dihitungkan bersama maka jumlah bilangan MINHA kesemuanya adalah menjadi 62 MINHA, namun kerana bilangan yang ganjil lebih disukai dan diperhatikan, maka ianya dicetak sepertimana naskhah umum yang diedarkan iaitu dengan bilangan 61 MINHA

Setelah Hadhrat Mujaddid Alf Tsani menghasilkan ilmu-ilmu Zahiri dari kebanyakan Para 'Ulama, beliau telah menghasilkan pula limpahan Faidhz Ruhani dari ayahandanya Hadhrat Makhdum Syaikh 'Abdul Ahad Quddisa Sirruhu dan telah berjaya memperolehi Khilafat dalam Tariqat Silsilah Chishtiyyah, namun apabila beliau bertolak dari Sirhind ke Delhi dalam perjalannya untuk mengerjakan Haji, maka dalam hari-hari tersebut kemasyhuran Ruhani Hadhrat Khwajah Baqi Billah Rahmatullah 'Alaih telah tersebar ke seluruh pelosok Delhi dan beliau juga telah terkesan dengan kemasyhurnya. Sesudah



beberapa hari kemudian beliau bertemu dengan Hadhrat Khwajah Baqi Billah dan telah memohon Bai'at darinya dan Hadhrat Khwajah Baqi Billah telah mengkabulkannya dan telah membai'atkannya ke dalam Silsilah Naqshbandiyyah. Kemudian dalam tempoh pertama beliau melapangkan Zikir Qalbi, hati beliau telah mulai menjadi Zakir. Dalam tempoh masa yang singkat, Hadhrat Khwajah Baqi Billah telah membawa beliau menempuh Maqamat yang mana sangat perlu seseorang Salik. Sehingga sampai pada suatu ketika yang mana Hadhrat Khwajah Baqi Billah sendiri telah menyakini ketigian Himmat dan kesediaan Ruhaniyyat yang ada pada beliau dan atas keyakinan ini beliau juga telah turut berbangga dan telah mengurniakan Nisbat Naqshbandiyyah yang paling mudah untuk seseorang Salik. Di bawah asuhan Tarbiyah Syaikhnya, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani telah menempuh perjalanan Suluk dan telah langkahannya menduduki Maqamat yang tinggi yang mana dalam Alam Tasawwuf tiada siapa dari kalangan Para Awliya yang dapat sampai ke perkarangan Maqamnya.

Pada hakikatnya kitab Mabda Wa Ma'ad ini adalah suatu kitab yang tiada bandingan bagi pedoman Para Salik yang sedang berada di bawah asuhan Tarbiyah dan merupakan pencerahan bagi mereka untuk menempuh tingkatan serta martabat Suluk. Meskipun maksud penulisan dan karangan kitab ini adalah hanya dikhususkan sebagai panduan kepada para penuntut Silsilah Naqshbandiyyah, namun para penuntut dari Maslak Ruhaniyyah Silsilah lain juga dapat menghasilkan faedah bimbingan secara keseluruhannya. Sebelum kitab Mabda Wa Ma'ad ini dikarang, beberapa kitab karangan Hadhrat Mujaddid Alf Tsani sudah sampai di hadapan Para Ahli Ilmuwan dan Ahli Tasawwuf, namun gaya pembahasan di dalam kitab ini adalah agak berbeza.

Dari keterangan kitab ini dapatlah juga diketahui bahawa Mabda Wa Ma'ad adalah kitab pertama yang dikarang sesudah beliau mengambil Bai'at dengan Hadhrat Khwajah Baqi Billah dalam Silsilah Naqshbandiyyah, segala Musyahadah Ruhani dan Ahwal yang berlaku ketika menempuh tingkatan Suluk telah dituliskannya. Sebelum itu ketika beliau berada dalam Silsilah Chishtiyyah di bawah tarbiyah asuhan ayahandanya yang mulia, beliau juga telah berkesempatan menulis beberapa kitab, antaranya "Itsbat An-Nubuwwat" atau "Tahqiq An-Nubuwwat" yang telah sempurna dituliskan pada 990 H, "Radd Rawafidhz" telah dikarang pada tahun 1002 H, "Risalah Tahliliyyah" telah ditulis antara tahun 1007 ke 1010 H, "Syarah Ruba'iyat Khwajah Baqi Billah" ditulis pada 1012 H, "Ma'arif Laduniyyah" atau "Ulum Ilhamiyyah" yang telah sempurna dituliskan dari tahun 1014 sehingga 1015 H. Kitab Mabda Wa Ma'ad adalah kitab pertama karangan Hadhrat Mujaddid yang telah dituliskannya ketika hari-hari beliau berada di bawah asuhan Tarbiyah Hadhrat Khwajah Baqi Billah maka kerana itulah dari kesemua karangan penulisan beliau, inilah kitab yang mula-mula sekali menerangkan atas perjalanan Suluk Tariqat Silsilah Naqshbandiyyah.

Menurut Hadhrat Pirzadah Iqbal Ahmad Faruqi Sahib Mujaddidi, bahawa orang pertama yang telah menterjemahkan kitab Mabda Wa Ma'ad ke bahasa Arab ialah Hadhrat Syaikh Murad Makki Rahmatullah 'Alaih yang merupakan Khalifah kepada Hadhrat Khwajah Muhammad Ma'asum Sirhindi Rahmatullah 'Alaih. Terjemahan tersebut telah disertakan pada Hashiyah terjemahan Maktubat bahasa Arab berjudul "Ad-Durar Al-Maknunat An-Nafisah" telah diterbitkan pada tahun 1316 H. Kitab Maktubat dalam bahasa Arab telah dicetak buat pertama kalinya di Makkah Mukarramah pada tahun tersebut.

Manakala di benua kecil India dan Pakistan, cetakan kitab Mabda Wa Ma'ad dalam bahasa Farsi telah diterbitkan dan diedarkan oleh sebuah syarikat penerbitan Matba' Ansari, Delhi buat pertama kalinya pada tahun 1307 H dan kemudian pada tahun 1320 H, Maktabah Mujaddidi Amritsri telah mencetakkannya semula dengan pengimbalan di bawah pengawasan dan penelitian Hadhrat Maulana Nur Ahmad Amritsri Quddisa Sirruhu dan edisi ini telah dicetak buat kali kedua oleh Hadhrat Hakim 'Abdul Majid Saifi Marhum Rahmatullah 'Alaih pada tahun 1376 H di Lahore. Seterusnya edisi tersebut telah dicetak semula oleh syarikat penerbitan Idarah Sa'adiyyah Mujaddidiyyah, Lahore pada tahun 1385 H. Naskhah tersebut telah disertakan bersama dalam terjemahan bahasa Urdu bersama teks asal bahasa Farsi yang telah diusahakan terjemahannya oleh Hadhrat Maulana Sayyid Zawwar Hussain Shah Sahib Mujaddidi Rahmatullah 'Alaih pada tahun 1388 H di bawah terbitan Idarah Mujaddidiyyah, Karachi. Walaubagaimanapun, menurut Hadhrat Pirzadah Iqbal Ahmad Faruqi Sahib Mujaddidi, terjemahan ke bahasa Urdu telah dilaksanakan buat pertamakalinya oleh Hadhrat Maulana Ahmad 'Ali Batalawi Rahmatullah 'Alaih dan telah diterbitkan oleh syarikat Allah Walon Ki Qaumi Dukan, Lahore namun tahun penerbitannya tiada diketahui.

Terjemahan kitab Mabda Wa Ma'ad dalam bahasa Urdu juga telah dibuat oleh Hadhrat Pirzadah Iqbal Ahmad Faruqi dan telah diterbitkan oleh syarikat penerbitan Maktabah Nabawiyyah, Ganj Bakhsh Road, Lahore pada tahun 1996 M. Syarah kitab Mabda Wa Ma'ad dalam bahasa Urdu telah dilakukan buat pertama kalinya oleh Hadhrat 'Allamah Abul-Bayan Pir Muhammad Sa'id Ahmad Mujaddidi Quddisa Sirruhul-'Aziz dengan penyusunannya dilakukan oleh Hadhrat 'Allamah Muhammad Basharat 'Ali Mujaddidi Sahib dan telah diterbitkan dan diedarkan oleh syarikat penerbitan Tanzim Al-Islam Publications, Gujranwala, Pakistan sebagai terbitan pertama pada tahun 2004 M dengan judul "Sa'adat Al-'Ibad Syarah Mabda Wa Ma'ad" dalam dua jilid.

[illegible]

**Khutbah Mabda Wa Ma'ad naskhah Hadhrat Pirzadah Iqbal Ahmad Faruqi**



و فضل رحمانی

بسم الله الرحمن الرحيم

بامداد نیردانی

أَحْمَدُ اللَّهِ فِي الْمَبْدِ وَالْمَعَادِ وَأُصَلِّي عَلَى جَبِيَّةٍ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
الْأَفْجَادِ أَمَّا بَعْدُ فَهَذِهِ رِسَالَةٌ شَرِيفَةٌ مُتَضَمِّنَةٌ لِإِسْرَافَاتِ  
لَطِيفَةٍ رَائِقَةٍ وَأَسْرَارٍ دَقِيقَةٍ قَائِقَةٍ لِلْإِمَامِ الرَّهْمَانِ مُحَمَّدٍ عَجَّةِ اللَّهِ  
عَلَى الْأَنَامِ قُدُّوهُ الْأَقْطَابِ وَالْأَوْتَادِ وَقَبْلَةُ الْأَبْدَالِ وَالْأَثَرِ  
كَاشِفِ أَسْرَارِ السَّبْعِ الْمَشَانِي الْمُجَدِّدِ لِلْأَلْفِ الثَّانِي الْأَوْثِيِّ  
الرَّحْمَانِي الْعَارِفِ الرَّبَّانِي شَيْخِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ  
شَيْخِنَا وَإِمَامِنَا الشَّيْخِ أَحْمَدَ الْفَارُوقِي نَسَبًا وَتَحَنُّفِي  
مَذْهَبًا وَالتَّقْسُبُودِي مَشَرَبًا لِأَنَّهُ لَا شُكَّ فِي هَذَا آيَةٍ عَلَى  
أَفْتِ الْعُلَى سَاطِعَةٍ وَالنَّاسِ فِي رِيَاضِ إِفَاضَتِهِ رَائِعَةٌ  
وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْهِ التَّكْلَانُ.

© 1433/2012 *Hadhrat Faqir Haqir Maulawi Jalaluddin Ahmad Ar-Rowi Al-Amani Naqshbandi Mujaddidi Uwaisi 'Ufiya 'Anhu*



*Dengan Nama Allah Yang Maha Pemurah Maha Pengasih*

“Daku memuji Allah pada Mabda permulaan dan Ma’ad penghabisan dan daku memohon Rahmat Selawat ke atas KekasihNya Nabi Muhammad dan Ahli Keluarganya yang mulia.

Sesudah pujian Hamdalah dan Solah, *Amma Ba'du*;

Maka ini adalah sebuah Risalah Sharifah yang mulia mengandungi isyarat-isyarat yang halus dan rahsia-rahsia yang dalam dan tinggi bagi Hadhrat Al-Imam Al-Humam yang agung, Hujjah Allah ke atas sekalian Anam, Pemimpin Para Aqtab dan Para Awtad dan Qiblah Para Abdal dan Para Afrad, Kashif penyingkap rahsia-rahsia Asrar As-Saba'u Al-Matsani yakni Surah Al-Fatihah, Al-Mujaddid Lil-Alfi Ats-Tsani pembaharu bagi seribu tahun kedua, Al-Uwaisi Ar-Rahmani Al-'Arif Ar-Rabbani Shaikh Al-Islam Wal-Muslimin, Syaikh kami dan Imam kami, Ash-Shaikh Ahmad Al-Faruqi Nasabnya dan Al-Hanafi Mazhabnya dan An-Naqshabandi Mashrabnya. Semoga Allah Haqq Subhanahu Wa Ta'ala sentiasa memelihara ketinggian ufuk mentari HidayatNya dan agar orang ramai sentiasa dapat mengambil limpahan Faidhz dan Barakat darinya. Dan Allah adalah *Al-Musta'an*, yang memberikan pertolongan dan ke atasnya *At-Tuklan*, segala Tawakkal dihadapkan.

## MINHA 1

### Jazbah Dan Suluk

Hadhrat Imam Rabbani Mujaddid Alf Tsani Syaikh Ahmad Faruqi Sirhindi Rahmatullah 'Alaih memulakan risalahnya dengan menceritakan pengalaman Ruhaniahnya mengenai persiaran Suluk dan mengkhabarkan bagaimana beliau memulakan latihan keruhanian atas jalan Tariqat Naqshbandi dibawah bimbingan Guru Murshidnya Hadhrat Khwajah Muhammad Baqi Billah Rahmatullah 'Alaih.

**“Apabila faqir telah mengalami keinginan untuk menempuh jalan ini maka dengan ‘Inayat Haqq Ta’ala Jalla Sultanuhu telah menyampaikan faqir untuk berkhidmat dengan seorang Khalifah yang Buzurg daripada Silsilah Hadharat Khwajagan Naqshabandiyyah Qaddasallahu Ta’ala Asrarhum iaitu Hadhrat Khwajah Baqi Billah Quddisa Sirruhu. Daripada beliau Faqir telah mengambil pelajaran Tariqat Para Buzurgan Khwajagan ini dan telah berikhtiar memilih untuk berpegang teguh bersuhbat dengan Buzurg tersebut.”**

*Suhbat* bermaksud selalu berdampingan dan berada di samping Guru Murshid dan menerima limpahan *Faidhz* daripadanya. Berada di samping Guru Murshid adalah perkara yang sangat penting bagi Para Salik dalam Tariqat Naqshbandi. Tariqat Naqshbandi Mujaddidi adalah Tariqat Sunnah yang mana Tariqat ini berpegang teguh terhadap Sunnah Para Sahabat Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam, Radhiyallahu Ta'ala 'Anhum Ajma'in memiliki maqam kedudukan yang lebih tinggi kedudukannya daripada mana-mana Wali Allah. Para Sahabat Radhiyallahu Ta'ala 'Anhum Ajma'in telah mencapai maqam yang tinggi ini melalui bersuhbat dengan Hadhrat Baginda Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Dengan memupuk ikatan cinta dan kasih sayang terhadap Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam, mereka mendapat berkah limpahan *Faidhz* sebanyak-banyaknya. Dengan cara yang sama, Para Salik dalam Tariqat Naqshbandi Mujaddidi juga akan mendapat manfaat dan menerima limpahan *Faidhz* yang diterima menerusi berkat *Suhbat* dengan Guru Murshidnya. Seterusnya, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mulai menggambarkan perjalanan awal Sayr yang dialami olehnya. Pada mulanya beliau telah mencapai *Jazbah Naqshbandi*.

**“Melalui berkat Tawajjuh daripada Buzurg tersebut faqir telah mencapai Jazbah Hadharat Khwajagan Naqshabandiyyah dari Tuhan pada Sifat Qayyumiyyat yang terbentuk dengan kesempurnaan Fana, bahawa apa yang telah dirasai dan dialami oleh Para Masyaikh Khwajagan Naqshabandiyyah dan yang dimulakan dalam Tariqat mereka dengan Jazbah Khwajah. Jazbah ini meningkat sehingga ke sifat Qayyumiyyat pada Maqam Istihlak. Dan faqir telah minum ubat penawar ini sehingga sampai puas hatiku dari Tariqat Naqshbandi ini yang mana peringkat akhirnya telah dimasukkan pada peringkat awal yang diistilahkan sebagai *Indiraj An-Nihayat Fi Al-Bidayat*. Apabila faqir mencapai Jazbah Naqshbandi ini perjalanan Suluk faqir telah sampai ke penghujungnya.”**

*Indiraj An-Nihayat Fil-Bidayat* bermaksud memasukkan yang penghujungan pada permulaan adalah merupakan ciri yang unik dalam Tariqat Naqshabandi. Di dalam Tariqat yang lain *Suluk* didahulukan sebelum *Jazbah*, tetapi dalam Tariqat Naqshabandi *Jazbah* didahulukan sebelum *Suluk*. Pada tahap kedua, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah mencapai penghujung perjalanannya dengan bantuan didikan Rauhaniah daripada Hadhrat 'Ali Karramallahu Wajhah. Maksudnya, di sinilah Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah 'Uruj naik sehingga ke titik asal Mabda Ta'ayyun yakni asal permulaan ketentuannya sendiri.

**"Dengan asuhan Tarbiyah Ruhaniah Hadhrat 'Ali, Singa Penunduk Allah Karramallahu Wajhah, faqir telah sampai ke penghujungan iaitu sehingga ke Nama yang mulia dengan Nama Rabb yakni Murabbi beliau iaitu Asal Mabda Ta'ayyun."**

Pada tahap ketiga, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah 'Uruj naik sampai ke Haqiqat Muhammadiyyah dengan didikan Rauhaniah daripada Hadhrat Khwajah Khwajagan Shah Bahauddin Naqshband Qaddasallahu Sirrahu.

**"Dari Nama tersebut, faqir telah 'Uruj naik ke Maqam Qabilliyyat 'Ula yang diiktibarkan sebagai Haqiqat Muhammadiyyah 'Ala Sahibihis Solatu Wassalam Wattahiyyah dan dengan bantuan Rauhaniah daripada Hadhrat Khwajah Shah Bahauddin Naqshband Qaddasallahu Ta'ala Sirrahu faqir telah mengalami kenaikan 'Uruj."**

Pada tahap keempat, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah bersiar melepasi Haqiqat Muhammadi dengan bantuan Rauhaniah Hadhrat 'Umar Faruq Radhiyallahu Ta'ala 'Anhu.

**"Dari Maqam tersebut dengan bantuan Dastagir Rauhaniyyat Juru Pembimbing Rauhaniah iaitu Hadhrat 'Umar Faruq Radhiyallahu 'Anhu faqir telah bersiar melepasi Qabilliyyat 'Ula. Kemudian faqir telah 'Uruj naik ke Maqam yang mengatasi Qabilliyyat 'Ula tersebut."**

Pada tahap kelima, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah sampai ke Maqam *Qutub Muhammadi* dengan bantuan Rauhaniah Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan Hadhrat Khwajah 'Alauddin 'Attar Rahmatullah 'Alaih. Beliau mendapati bahawa pada Maqam yang baru ini, yang mana lebih indah daripada Maqam sebelumnya yakni Qabilliyyat 'Ula. Maqam ini adalah merupakan rumusan atau Ijmal bagi Maqam Qabilliyyat 'Ula.

**"Sesungguhnya faqir mendapati bahawa Maqam Qabilliyyat yang sebelumnya adalah seolah-olah Tafsil perincian bagi Maqam baru yang lebih tinggi ini di mana faqir berada sekarang yang betul-betul di atas Maqam Qabilliyyat 'Ula. Dan bahawa Maqam ini adalah ringkasan Ijmal bagi Maqam yang sebelumnya iaitu Maqam Qabilliyyat 'Ula."**

Dan Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mendapati bahawa nama bagi Maqam yang lebih tinggi ini adalah Maqam Aqtab Muhammadiyyah.



“Bahawa Maqam ini adalah Maqam Aqtab Muhammadiyyah. Faqir terus Taraqqi maju dengan bantuan Tarbiyat Rauhaniat Hadhrat Risalat Khatimiyyat Nabi Muhammad Rasulullah ‘Ala Sahibihas Solatu Wassalam Wattahiyyah, Penghulu sekalian Nabi ‘Alaihissalam. Dan apabila tiba waktu Wusul yakni sampai pada Maqam ini, bantuan Rauhaniat daripada Hadhrat Khwajah ‘Alauddin ‘Attar Rahmatullah ‘Alaih yang merupakan seorang Khalifah Hadhrat Khwajah Shah Bahauddin Naqshband Quddasallahu Ta’ala Asrarahuma dan juga seorang Qutub Irshad telah sampai kepada Darwish ini. Penghujungan ‘Uruj bagi Aqtab adalah pada Maqam ini yakni Maqam tertinggi yang boleh dicapai oleh Para Wali Qutub. Dan Daerah Bayangan Zhilliyyat juga tamat selepas mencapai kedudukan Maqam ini dan tepat di atasnya terletak Daerah Asal Alam Tuhan. Dan Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk.”

*Qutub Al-Irshad* adalah martabat Wali Allah yang mana tugas mereka adalah memberi khidmat petunjuk, memperbaiki hati, mentarbiyah nafsu, membimbing kepada jalan untuk mendekatkan diri kepada Allah Subhanahu Wa Ta’ala dan makbul di sisiNya. Mereka dikenali sebagai *Ahli Irshad*. Dari kalangan mereka ini yang paling sempurna dan terbaik di zaman masing-masing dan memiliki limpahan Faidhz yang sempurna dikenali sebagai Qutub Irshad. *Fard* atau *Afrad* merujuk kepada Sufi yang istimewa yang dianugerahkan untuk mencapai tahap Qurb paling tinggi mendekati Allah Ta’ala. Tumpuan mereka hanyalah tertumpu kepada Allah sahaja dan bukan terhadap makhluk. Mereka ini dikenali sebagai *Wali Fard* kerana mereka tidak berada di bawah mana-mana *Qutub*, sebaliknya mereka menerima limpahan Faidhz dan Rahmat terus daripada Allah tanpa perantaraan mana-mana Qutub. Pada tahap keenam, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih menghuraikan Maqam yang berikutnya iaitu Maqam Asal dengan Bayangan Zhill. Hanya Fard dan sesetengah Qutub yang terpilih sahaja yang merupakan sahabat kepada Fard boleh memasukinya.

“Selepas itu bermulalah Maqam Asal Khalis atau percampuran Mumtazaj antara Asal dan Bayangan Zhill. Adalah Taifah golongan Afrad yang layak untuk Wusul mencapai keistimewaan Daulat ini. Bagaimanapun, sebahagian daripada Para Aqtab dapat mencapai ‘Uruj kenaikan hingga ke Maqam Mumtazaj dengan Wasitah perantaraan *Musahabat* yakni persahabatan dengan seseorang Afrad. Dan mereka dapat menyaksikan yang Asal bercampur dengan Bayangan Zhill. Walaubagaimanapun, yang mungkin dapat mencapai Asal Khalis yang tulen atau mungkin bersiar lebih lagi sehingga dapat memerhatikan Asal yang tulen dan membezakan perbezaan di antara darjat-darjatnya adalah khas bagi Para Afrad.”

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٦٢﴾

“Demikian itu adalah limpah karunia Allah yang diberikanNya kepada sesiapa yang dikehendakiNya dan sememangnya Allah mempunyai limpah kurnia yang besar.” [62:4]

Semasa berada pada Maqam yang sebelumnya iaitu pada Maqam Qutub Muhammadi, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih telah menerima anugerah martabat Qutub Irshad daripada Hadhrat Baginda Nabi Muhammad Rasulullah Sallallahu ‘Alaihi Wasallam.

**“Semasa faqir sampai Wusul pada Maqam yang merupakan Maqam Aqtab, Nabi Muhammad Sallallahu ‘Alaihi Wasallam, Penghulu Agama dan Dunia telah menghiasi faqir dengan jubah istiadat Khil’at Qutb Irshad dan memuliakan faqir dengan tanggungjawab kerja ini.”**

Dan Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih telah diberikan sebahagian daripada keberkatan kedudukan Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu ‘Alaihi Wasallam.

**“Selepas itu dengan berkat Ilahi, faqir telah dimasukkan ke dalam keadaannya iaitu faqir telah mendapat bahagian berkah yang sama sepertimana yang telah diberikan kepada Nabi Muhammad Sallallahu ‘Alaihi Wasallam.”**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih telah mengharungi banyak Maqam yang tinggi dan akhirnya sampai ke Maqam Asal yang bercampur dengan Bayangan Zhill.

**“Dari Maqam tersebut, faqir telah memandang ke atas dan terus maju lebih tinggi. Pada suatu masa faqir telah sampai ke Asal yang bercampur dengan Bayangan Zhill dan faqir telah mencapai Fana dan Baqa pada Maqam ini sepertimana yang telah berlaku pada Maqam yang sebelumnya.”**

Pada tahap ketujuh, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih telah dipernaiikkan ke Maqam Asal.

**“Daripada tempat tersebut faqir telah dianugerahkan untuk menaiki ke Maqam Asal.”**

Pada tahap kelapan, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih telah mencapai Maqam yang paling tinggi iaitu Maqam Asal kepada Asal.

**“Dan akhirnya faqir telah sampai ke Maqam Asal kepada Asal. Pada ‘Uruj yang terakhir ini iaitu kenaikan kepada Maqam Asal, faqir telah mendapat bantuan Rauhaniat daripada Hadhrat Ghauts Al-A’zham Syaikh Muhyiuddin ‘Abdul Qadir Al-Jailani Quddisa Sirruhu. Dengan kekuatan Tasarrufnya, beliau telah membantu faqir untuk menjelajahi Maqam ini. Akhirnya, beliau membawa faqir ke Maqam Asal kepada Asal.”**

Kemudian Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih telah memulakan perjalanan Nuzulnya kembali ke Alam Duniawi.

**“Dan kemudian, dia telah membawa faqir kembali semula ke Asal. Dari tempat itu, faqir telah dibawa kembali ke Dunia. Hasilnya, kesemua Maqam yang sebelumnya mulai datang kembali.”**

Kesimpulan tahap-tahap ‘Uruj kenaikan perjalanan Ruhaniah yang dialami oleh Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu adalah seperti berikut:

Tahap	Pengalaman 'Uruj Mujaddid Alf Tsani	Wasilah Rauhaniah
1	Mencapai <i>Jazbah Naqshbandi</i> .	Hadhrat Khwajah Muhammad Baqi Billah Rahmatullah 'Alaih
2	Sampai ke penghujung Jalan Mujaddidi sehingga ke Nama yang Mubarak iaitu permulaan Ta'ayyunNya.	Hadhrat 'Ali Ibni Abi Talib Karramallahu Wajhahu
3	Sampai ke Qabilliyat 'Ula atau Haqiqat Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam	Hadhrat Khwajah Shah Bahauddin Naqshband Rahmatullah 'Alaih
4	Bersiar pada Maqam yang berada di atas Haqiqat Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam.	Hadhrat 'Umar Faruq Radhiyallahu 'Anhu
5	Sampai ke Maqam Qutub Muhammadi iaitu Maqam terakhir dalam Daerah Bayangan dan Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah menganugerahkan kepada Hadhrat Mujaddid dan melantiknya sebagai Qutub Irshad.	Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan Hadhrat Khwajah 'Alauddin Attar Rahmatullah 'Alaih
6	Sampai ke Maqam Fard yang mana Asal bercampur dengan Bayangan, sesetengah Qutub mungkin naik sampai ke sini disebabkan oleh persahabatan dengan Afrad	Hadhrat 'Umar Faruq Radhiyallahu 'Anhu
7	Sampai ke Asal iaitu yang dikhaskan hanya kepada Fard.	Hadhrat Ghauts Al-'Azam Syaikh Muhyiuddin 'Abdul Qadir Al-Jailani Rahimatullah 'Alaih
8	Sampai ke Asal kepada Asal juga dikhaskan hanya kepada Fard.	Hadhrat Ghauts Al-'Azam Syaikh Muhyiuddin 'Abdul Qadir Al-Jailani Rahimatullah 'Alaih

### Nisbat Fardiyyat

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu menceritakan bagaimana beliau telah mencapai Nisbat yang sangat tinggi yang dipanggil *Nisbat Fardiyyat* yang hanya dikhaskan kepada Afrad.

**"Dari ayahandaku, faqir telah mencapai Nisbat Fardiyyat yang dikhaskan kepada Maqam 'Uruj yang terakhir. Ayahanda faqir sebaliknya telah mencapainya daripada**

seorang yang mulia iaitu Sufi Qadiriyyah Hadhrat Shah Kamal Kathaili Quddisa Sirruhu yang memiliki Jazbah yang kuat dan terkenal dengan Karamatnya. Walaubagaimanapun, disebabkan kelemahan Basiratku dan lemah dalam menampilkan Nisbat tersebut, faqir tidak menjumpai Nisbat tersebut sebelum faqir melengkapkan semua tahap-tahap Manazil Suluk. Sesungguhnya faqir sendiri pun langsung tidak mengetahui bahawa faqir telah memiliki Nisbat Fardiyyat."

Hadhrat Shah Kamal Kathaili Quddisa Sirruhu adalah seorang Wali dan Ahli Sufi dari Silsilah Qadiriyyah yang berasal dari Kathail yang terletak dekat dengan Sirhind. Beliau telah mengalami Jazbah yang kuat dan selalu berada dalam keadaan Sukr kemabukan keruhanian. Beliau merupakan salah seorang Guru Murshid kepada ayahanda Hadhrat Mujaddid Quddisa Sirruhu dalam Tariqat Qadiriyyah dan Hadhrat Mujaddid Quddisa Sirruhu seterusnya telah menerima Nisbat Qadiri daripada ayahandanya. Hadhrat Mujaddid juga turut menerima kemampuan dan keupayaan untuk melakukan 'Ibadat Nawafil daripada ayahandanya.

"Dan juga faqir telah mencapai Taufiq kemampuan untuk melakukan 'Ibadat Nafilah, khasnya Ijazat keizinan untuk melakukan Solat-solat Nawafil dengan bantuan daripada ayahanda faqir iaitu Hadhrat Syaikh 'Abdul Ahad Quddisa Sirruhu. Ayahanda faqir yang dihormati telah mencapai Daulat kemuliaan ini untuk melakukan 'Ibadat Nafilah daripada Syaikhnya iaitu Hadhrat Syaikh 'Abdul Quddus Gangohi Quddisa Sirruhu yang memiliki Silsilah Chishtiyyah."

Ayahanda Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih ialah Hadhrat Syaikh 'Abdul Ahad Rahmatullah 'Alaih dan juga merupakan Syaikhnya telah memiliki Nisbat Silsilah Chishtiyyah menerusi Hadhrat Syaikh 'Abdul Quddus Gangohi Rahmatullah 'Alaih. Adalah daripada Hadhrat Syaikh 'Abdul Quddus Gangohi Rahmatullah 'Alaih yang telah memberikan kepada Hadhrat Syaikh 'Abdul Ahad Rahmatullah 'Alaih keizinan Ijazat yang membenarkan beliau untuk melaksanakan Solat-solat Nafilah. *Ijazat* dalam istilah Sufiyyah bermaksud bahawa apabila seseorang Salik telah diberikan kebenaran atau Ijazah keizinan daripada Guru Murshidnya yang telah memperhubungkan limpahan Faidhz darinya kepada Salik. Apabila Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah diberikan *Ijazat*, beliau mula menerima limpahan Faidhz di dalam Solat Nafilahnya melalui perantaraan Wasilah ayahandanya dan Syaikh ayahandanya.

### **'Ilmu Ladunni**

Hadhrat Mujaddid Qaddasallahu Sirrahu menceritakan pengalamannya menerima 'Ilmu Ladunni. Pertamanya, beliau telah menerima 'Ilmu Ladunni menerusi perantaraan Rauhaniah Hadhrat Nabi Khidir 'Alaihissolatu Wassalam.

"Juga, faqir telah menerima 'Ilmu Ladunni melalui Rauhaniat atau perantaraan Ruhaniah atau Wasilah Hadhrat Nabi Khidir 'Alaihissalam. Bagaimanapun, ianya hanya sehingga jangkamasa faqir melepasi Maqam Aqtab."



Keduanya, selepas Hadhrat Mujaddid Qaddasallahu Sirrahu 'Uruj naik melepasi Maqam Aqtab, beliau mula menerima 'Ilmu Ladunni secara langsung dari Hadhrat Allah Ta'ala dalam dirinya tanpa sebarang apa-apa perantaraan.

**"Selepas itu, faqir telah melepasi Maqam tersebut dan meneruskan Taraqqiyyat maju menuju ke Maqam mulia yang lebih tinggi. Kemudian, faqir mula menerima 'Ilmu menerusi Haqiqat Diriku (*Haqiqat Khud*) atau faqir mula menerima pengetahuan secara langsung di dalam Diriku (*Dar Khud*), dengan Diriku (*Ba Khud*), dari Diriku (*Az Khud*). Kemudian, faqir terus-menerus menerima pengetahuan secara langsung dan tidak ada peluang perkara lain datang di antaranya."**

### Nuzul

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah menceritakan perjalanan Nuzulnya daripada Hadhrat Allah ke Alam Khalaq. Beliau bersiar dan melepasi Maqam Para Imam atau Para Penghulu sekalian Silsilah Tariqat dan mereka telah mengurniakan kepada Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih keseluruhan Nisbat mereka. Ini mengesahkan kepercayaan bahawa Nisbat Hadhrat Mujaddid juga mengandungi Nisbat-nisbat Turuq yang lain. Pada mulanya, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah merentasi Maqam Chishti.

**"Juga semasa Nuzul yang dikenali sebagai *Sayr 'Anillah Billah* yakni persiaran dari Allah beserta Allah, faqir telah merentasi Maqam-maqam Para Masyaikh Silsilah Tariqat yang lain dan faqir telah menerima bahagian yang banyak dari semua Maqam-maqam ini. Para Masyaikh daripada Maqam-maqam tersebut telah menaikkan faqir serta membantu faqir dan mereka juga telah mengurniakan faqir sebahagian Khulasah yang ringkas daripada keseluruhan Nisbat mereka. Pada mulanya, faqir merentasi Maqam Para Akabirin Tariqat Chishti Qaddasallahu Asrarhum dan menerima bahagian yang banyak daripada Maqam tersebut. Faqir telah menerima limpahan Faidhz dari kalangan Para Akabirin dan melalui limpahan Faidhz Rauhaniah Hadhrat Khwajah Qutbuddin Bakhtiar Kakki Rahmatullah 'Alaih adalah lebih banyak dari yang lain. Yang sebenarnya beliau mempunyai kedudukan yang tinggi pada Maqam tersebut dan beliau adalah penghulu Maqam tersebut."**

Kedua, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah merentasi Maqam Kubrawi.

**"Kedua, faqir merentasi Maqam Para Akabirin Tariqat Kubrawi Qaddasallahu Ta'ala Asrarhum".**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan ikatan perhubungan di antara Maqam Chishti dan Maqam Kubrawi. Semasa 'Uruj, kedua-dua Maqam adalah sama tetapi semasa Nuzul, Maqam Kubrawi adalah di sebelah kanan jalan yang mulia dan Maqam Chishti adalah di sebelah kiri.

"Dari sudut kenaikan 'Uruj, kedua-dua Maqam Chishti dan Kubrawi ini adalah sama. Bagaimanapun, semasa Nuzul daripada atas, bahawa Maqam Kubrawi tersebut adalah berada di sebelah kanan jalan Syahirah yang mulia dan Maqam Chishti yang pertama adalah berada di sebelah kiri jalan Sirat Al-Mustaqim yang lurus."

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan misteri jalan yang mulia yang berada di antara dua Maqam. Hanya Para Qutub boleh bersiar di atas jalan yang mulia ini dan Para Afrad mempunyai jalan lain untuk dilalui.

"Dan jalan Syahirah yang mulia adalah jalan yang mana sesetengah Qutub Irshad merentasi ke Maqam Fardiyyat dan sampai ke penghujung yang penghujungan. Jalan Afrad adalah berbeza dari jalan Syahirah yang mulia. Tidak ada seorang pun melainkan Qutub yang mungkin merentasi jalan ini yakni jalan Syahirah yang mulia atau juga jalan Sirat Al-Mustaqim yang lurus. Maqam Fardiyyat ini adalah di antara Maqam Sifat dan jalan Syahirah yang mulia ini. Jalan Syahirah yang mulia ini, ianya adalah sepertimana Barzakh persinggahan di antara dua Maqam iaitu Maqam Chishti dan Maqam Kubrawi dan dia mendapat keuntungan dengan menerima limpahan Faidhz dan berkat daripada kedua-dua belahnya. Maqam yang pertama iaitu Maqam Chishti adalah berada pada sebelah jalan Syahirah yang mulia, bahawa Maqam Chishti hanya mempunyai sedikit keserasian yang munasabah dengan Maqam Sifat-sifat."

Ketiga, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani merentasi Maqam Suhrawardi.

"Selepas itu, faqir merentasi Maqam Para Akabirin Tariqat Suhrawardi yang mana penghulunya adalah Hadhrat Syaikh Shihabuddin Suhrawardi Qaddasallahu Sirrahu. Maqam ini terang dengan cahaya mengikuti Sunnah dan dihiasi dengan cahaya Musyahadah Fawq Al-Fawq yang mengatasi segala yang teratas. Bernasib baik dalam mendapat kemampuan mengerjakan 'Ibadat Nafilah adalah dikaitkan dengan Maqam ini. Terdapat sesetengah Salik yang belum lagi sampai ke Maqam Suhrawardi ini tetapi menyibukkan diri di dalam 'Ibadat Nafilah dan merasa merasa tenang di dalamnya. Mereka juga mendapat bahagian daripada Maqam Suhrawardi tersebut disebabkan hubungan mereka dengan Maqam ini yang telah mereka bina dengan mengerjakan 'Ibadat Nafilah yang merupakan antara ciri utama Tariqat Suhrawardi."

"Sebenarnya, 'Ibadat Nafilah adalah layak untuk mana-mana Sufi yang telah sampai ke Maqam Suhrawardi tersebut. Orang yang mengerjakan 'Ibadat Nafilah tetapi tidak sampai ke Maqam Suhrawardi, tidak kira sama ada mereka baru Muftadi atau mereka yang telah melengkapkan perjalanan Sufi mereka dan telah sampai ke penghujungan Muntahi, mendapat bahagian dalam Maqam Suhrawardi disebabkan hubungan mereka dengan Maqam ini yang mereka bina dengan mengerjakan 'Ibadat Nafilah. Bahawa Maqam Suhrawardi ini adalah menakjubkan! Cahaya Nuraniyyat yang telah disaksikan di atas Maqam ini tidak didapati pada Maqam yang lain. Ini kerana mereka mengikuti Sunnah Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang juga merupakan 'Azhim Shan yakni kemuliaan yang terbesar dengan sempurna. Syaikh pada Maqam Suhrawardi ini adalah sangat dimuliakan dan mereka dimuliakan oleh Syaikh Sufi dari Tariqat yang lain pada

masanya. Dan Para Masyaikh Suhrawardi mencapai kedudukan yang tinggi pada Maqam Suhrawardi, kedudukan mereka sebegitu tinggi yang mana Syaikh Sufi dari Tariqat yang lain tidak dapat mencapai ketinggian kedudukan tersebut pada Maqam Tariqat mereka, walaupun apabila Maqam Tariqat mereka adalah lebih tinggi dalam 'Urujnya."

Keempat, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah Nuzul ke Maqam Jazbah.

**"Kemudian, faqir Nuzul ke Maqam Jazbah. Maqam ini membawa bersamanya himpunan Jami' Maqam-maqam Jazbah yang tidak terkira iaitu Jami' Maqamat Jazbat."**

Kelima, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah Nuzul ke Maqam yang terendah iaitu Maqam Qalb atau Haqiqat Jami'.

**"Dari situ, faqir telah Nuzul ke tingkatan lebih rendah. Penghujung tingkatan Martabat Nuzul adalah Maqam Qalb yang merupakan Haqiqat Jami'. Tanggungjawab Irshad dan Takmil adalah dikaitkan dengan Nuzul ke Maqam Qalb ini. Akhirnya, faqir telah Nuzul ke Maqam ini."**

Tahap	Pengalaman Nuzul Hadhrat Mujaddid Alf Tsani.
1	Maqam Para Akabirin Chistiyyah
2	Maqam Para Akabirin Kubrawiyyah
3	Maqam Para Akabirian Suhrawardiyyah
4	Maqam Jazbah
5	Maqam Qalb atau Haqiqat Jami'

Seterusnya sesudah menyempurnakan Nuzul yang terakhir, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah kembali 'Uruj ke tempat yang lebih tinggi berbanding dengan 'Uruj sebelumnya, tetapi pada kali ini beliau menjadi lebih tetap dan stabil yang diistilahkan sebagai Tamkin.

**"Sebelum faqir menjadi tetap Tamkin dan stabil pada Maqam ini, faqir mengalami 'Uruj lagi. Pada kali ini, faqir telah meninggalkan Asal di belakangku sepertimana faqir meninggalkan Bayangan Zhill di belakangku. Semasa 'Uruj kali ini, yang berlaku pada Maqam Qalb adalah Faqir mencapai Tamkin dan kestabilan yang tetap."**

Rumusan perjalanan Suluk Ruhaniah Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu adalah seperti berikut:

Tahap	Rumusan Suluk Ruhaniah Hadhrat Mujaddid
1	'Uruj kepada Allah
2	Nuzul kepada makhluk yang diciptakan
3	'Uruj lagi kepada Allah

## MINHA 2 Qutub Irshad

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani menerangkan suatu ketinggian Qutub Irshad yang memiliki segala himpunan kesempurnaan Fardiyyat yang diistilahkan sebagai *Jami' Kamalat Fardiyyat*.

"Qutub Irshad sedemikian yang memiliki semua kesempurnaan *Fardiyyat* sudah pasti kewujudannya adalah Wujud yang mulia. Ianya hanya selepas beberapa kurun dan telah berlalu zaman yang tidak terhitung lamanya yang mana permata Jauhar tersebut telah muncul terzahir. Cahaya Nur kehadirannya menerangi alam yang dalam kegelapan dan Nur petunjuk dan bimbingannya terhadap Allah mencahayakan seluruh alam. Daripada keluasan yang merangkumi seluruh 'Arash sehingga ke tengah Markaz Bumi, sesiapa sahaja yang mencapai bimbingan baik untuk mengikuti Jalan Rushad Tuhan atau menerima Hidayat, Iman dan Ma'rifat, dia mencapainya hanya melalui jalannya dan menyedari kebaikan yang terhasil daripada Qutub tersebut. Tanpa perantaraan Syaikh tersebut iaitu seorang Qutub, tidak ada seorang pun yang mencapai daulat kemuliaan ini."

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih memberikan perumpamaan atau misalan untuk menunjukkan betapa luar biasanya dan ketinggian Qutub Irshad tersebut.

"Perumpamaannya adalah sebegini, cahaya petunjuknya merangkumi seluruh alam semesta sepertimana Darya Muhit yakni lautan yang menyeluruh dan lautan itu kelihatan *Munjamad* yakni dibekukan dan benar-benar tetap tanpa pergerakan. Untuk Salik yang memberikan Tawajjuh terhadap Syaikh tersebut dan mempunyai niat hati yang ikhlas



terhadap Syaikh, atau Salik bertawajjuh terhadap sesiapa yang dalam keadaan telah diberikan Tawajjuh oleh Syaikh, suatu pintu kecil seolah-olah terbuka di dalam Qalb Salik sewaktu sedang bertawajjuh. Di atas jalan itu, menurut kadar Tawajjuh dan niat yang ikhlas terhadap lautan itu seperti Syaikh bagi Salik, kehausan Salik dapat dihilangkan dan Salik akan berpuas hati."

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan bahawa perantaraan Qutub tersebut adalah perlu untuk seseorang Salik sampai kepada Allah.

"Begitu juga, seseorang yang menyibukkan dirinya dengan Zikir Ilahi tetapi tidak bertawajjuh kepada Syaikh tersebut kerana tidak mengenalinya dan bukan kerana dia menafikannya, dalam hal ini dia akan memperolehi suatu kadar faedah kebaikan daripada Syaikh tersebut. Bagaimanapun faedah kebaikan yang diterima adalah lebih banyak bagi keadaan yang pertama iaitu apabila dia bertawajjuh terhadap Syaikh tersebut berbanding dengan keadaan yang kedua iaitu apabila dia tidak bertawajjuh terhadap Syaikh tersebut kerana dia tidak mengetahui Syaikh tersebut. Sekarang, sesiapa sahaja yang menafikan Syaikh tersebut atau kepada sesiapa yang Syaikh tersebut tidak berpuas hati, walau banyak mana sekalipun dia menyibukkan diri dalam Zikrullah, dia masih lagi terhalang dan diharamkan dari Haqiqat bimbingan Rushad dan Hidayat. Begitu juga, dengan menafikan Syaikh tersebut akan menjadi batu penghalang di atas jalannya untuk menerima limpahan Faidhz. Walaupun Syaikh tersebut tidak berhasrat agar dia tidak menerima faedah atau tidak berniat Qasad untuk memudaratkannya, dia tetap tidak akan mendapat apa-apa Haqiqat Hidayat sebaliknya hanya rupa bentuk bimbingan Rushad sahaja. Rupa bentuk yang tanpa makna mempunyai sedikit faedah sahaja. Mereka yang mempunyai niat yang ikhlas dan cinta Mahabbat terhadap Syaikh tersebut walaupun mereka mungkin tidak menerima Tawajjuhnya dan mereka mungkin tidak menyibukkan diri dengan Zikrullah, tetap juga disebabkan cinta Mahabbat tersebut dan hanya cinta Mahabbat yang Mujarrad semata-mata, mereka akan menerima cahaya bimbingan Rushad dan Hidayat. Salam sejahtera ke atas mereka yang mengikuti petunjuk."

### MINHA 3 Maqam Takmil

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang Maqam Kesempurnaan yang menuju ke Maqam Takmil.

"Pada mulanya di Maqam Pertama, pintu yang terbuka untukku adalah mempunyai keinginan untuk menerima tetapi bukan penerimaan. Kemudian pada Maqam Kedua, penerimaan telah didapati tetapi keinginan untuk menerima telah hilang. Dan pada Maqam Ketiga, penerimaan juga telah hilang di dalam warna-warna keinginan untuk menerima. Dan Maqam Kedua iaitu Maqam yang mana penerimaan didapati tetapi keinginan untuk menerima telah hilang adalah Maqam Kesempurnaan dan sampai kepada Darjat-darjat Wilayah Khassah. Dan Maqam Ketiga, yang mana kedua-dua penerimaan dan

keinginan untuk menerima telah hilang adalah Maqam Takmil atau Maqam Rujuk kembali kepada makhluk manusia untuk tujuan Dakwah dan Hidayat petunjuk.”

Hanya Ahli Sufi yang mengalami tarikan Jazbah daripada Allah dan telah berusaha dan telah melengkapkan perjalanannya langkah demi langkah dalam perjalanan Suluk yang akan mencapai Maqam Kedua dan Maqam Ketiga. Orang yang mengalami Jazbah sebagai Majzub yang tidak melengkapkan perjalanan Suluknya langkah demi langkah mungkin hanya dapat mencapai Maqam Pertama sahaja.

“Ahwal yang sebelumnya iaitu pada Maqam Pertama adalah mencapai kesempurnaan dalam Jazbah sahaja. Bagaimanapun, apabila Suluk digabungkan juga dalam perjalanannya dan Salik akan melengkapkan pencapaiannya ke Ahwal Maqam Pertama, kemudian dia terus bergerak maju ke tahap seterusnya ke Maqam Kedua dan kemudian dia terus bergerak maju ke Maqam Ketiga. Bagaimanapun, seorang Majzub yang tidak mengerjakan Suluk perjalanan langkah demi langkah secara Tafsil sememangnya tidak mempunyai apa-apa bahagian dari Ahwal Maqam Kedua dan Maqam Ketiga.”

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih menerangkan bahawa Salik seharusnya ada keinginan untuk menjadi sebagai kedua-dua iaitu *Salik Majzub* dan *Majzub Salik*. Hanya selepas itu, seseorang Salik boleh menjadi sempurna iaitu sebagai *Kamil* dan dapat membantu orang lain ke arah kesempurnaan iaitu *Mukammil*.

“Oleh itu, dia yang telah mencapai kesempurnaan untuk dirinya sendiri dan juga telah mencapai kebolehan untuk membantu orang lain mencapai kesempurnaan iaitu Kamil Mukammil, dia adalah *Majzub Salik*. Kemudian dia adalah *Salik Majzub*. Sekiranya dia belum mencapai kedua-dua ini iaitu keadaan Majzub Salik dan Salik Majzub, maka dia sebenarnya bukan Kamil dan bukannya Mukammil. Oleh itu, janganlah menjadi berpuas hati menjadi salah satu dalam kalangan mereka yang tidak cekap. Salam dan Selawat ke atas junjungan Nabi Muhammad Sallallahu ‘Alaihi Wasallam, Insan yang mulia dan ke atas keturunannya yang mulia.”

Maqam Kesempurnaan				
Tahap	Martabat	Ahwal	Maqam	Cara Mencapai
1	Rendah	Keinginan untuk menerima tetapi tiada penerimaan		Jazbah sahaja
2	Pertengahan	Mendapat penerimaan tetapi keinginan untuk menerima telah hilang	Sempurna dan sampai kepada tingkatan Wilayat Khassah	Suluk adalah perkara utama bagi Salik untuk melengkapkan pencapaian Maqam
3	Tinggi	Penerimaan juga hilang dalam warna-warna keinginan untuk menerima	Maqam Takmil atau Maqam Rujuk kembali kepada makhluk untuk tujuan Dakwah	Hal yang lebih sempurna dari Maqam sebelumnya

#### MINHA 4 Nisbat Naqshabandi

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih merujuk kepada pertemuannya dengan Hadhrat Murshidnya Syaikh Khwajah Baqi Billah Rahmatullah 'Alaih. Menerusi Murshidnya beliau telah mencapai tahap permulaan dalam *Nisbat Naqshabandi*. Pada penghujung bulan Rabi'ul Akhir ketika memasuki bulan Rejab, beliau telah bertemu dengan seorang yang mulia yang juga merupakan Khalifah dari Silsilah Masyaikh Naqshbandiyyah dan beliau telah diberi penghormatan atas peristiwa ini dan telah mengambil Bai'at Tariqat Masyaikh ini daripada Hadhrat Khwajah Baqi Billah Rahmatullah 'Alaih.

**"Dan pada pertengahan bulan Rajab tahun lalu, faqir telah dikurniakan dengan rasa kehadiran Nisbat Hudhur Tariqat Naqshabandi yang mana "Penghujungan dimasukkan pada permulaan." Orang yang mulia tersebut telah berkata, "Hudhur tersebut dipanggil sebagai Nisbat Naqshabandi."**

Sekarang, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih merujuk kepada peringkat yang

lebih tinggi apabila Nisbat Naqshbandi telah berkembang mencapai kematangan.

**“Selepas genap sepuluh tahun dan beberapa bulan berlalu, peristiwa baru mula berlaku dalam bahagian pertama bulan Dzul Qaedah. Pada mulanya dan ketika pertengahan semasa faqir memulakan perjalanan Suluk bahawa yang penghujungan berada pada permulaan, maknanya Nisbat Naqshbandi pernah bercahaya di sebalik beberapa hijab-hijab. Dan akhirnya, penghujungan itu menembusi hijab dan menzahirkan dirinya dengan jelas dan muncul dengan pasti.”**

Kemudian, Hadrat Mujaddid Alf Tsani, mempunyai kefahaman yang jelas bahawa Nisbat Naqshbandi yang matang adalah jauh lebih unggul daripada Nisbatnya yang sebelum ini.

**“Betapa jauh bezanya Nisbat Naqshbandi yang permulaan dan yang penghujungan. Pada mulanya Nisbat Naqshbandi adalah suatu rupa bentuk keadaan dan akhirnya ia menjadi suatu nama. Pada mulanya ia adalah rupa yang kabur dan akhirnya ia menjadi rupa yang lebih jelas. Pada mulanya, ia adalah nama dan akhirnya ia menjadi yang diberikan nama. Selepas mencapai Maqam ini, Haqiqat kelakuan telah dibukakan di sini dan rahsia-rahsia perkara antara kelakuan menjadi lebih jelas. Mereka yang tidak merasainya tidak dapat menyedarinya. Selawat dan Salam ke atas Nabi Muhammad Insan yang termulia dan ke atas Ahli Keluarganya dan sekalian Para Sahabatnya.**

## MINHA 5 Rahmat Kepada Pengikut Tariqat Ini

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih percaya bahawa semua pengikut Tariqat ini akan mendapat mendapat Rahmat daripada Allah Ta’ala. Peristiwa ini yang berlaku dalam kehidupan Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih adalah sumber kepercayaan tersebut.

**وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ**

***“Adapun Nikmat Tuhanmu, maka hendaklah engkau sebut-sebutkan dan zahirkan sebagai mensyukuri NikmatNya.” [93:11]***

**“Pada suatu hari faqir sedang duduk bersama rakan-rakan Sufiku dalam satu kumpulan dan faqir sedang melakukan Muraqabah ke atas kekurangan dan kelemahanku. Keadaan ini begitu menguasaiku sedemikian rupa sehingga faqir mendapati bahawa diriku benar-benar tidak ada hubungan dengan keadaan ini, bahawa faqir penuh dengan segala kekurangan dan kelemahan dan faqir berasa bahawa faqir tidak layak untuk bersama rakan-rakan Sufiku dan menjadi salah seorang Salik yang menuju Allah. Pada saat itu, ungkapan Hadits Nabi,**

***“Sesiapa yang merendah diri kepada Allah, Allah akan mengangkatnya.”*** Ianya mengangkat faqir dari keadaan kehinaan ini. Kemudian, suara Nida seruan ini mulai bergema dalam batinku,



"Ghafartu Laka Wa Liman Tawassala Bika Ilayya Biwasitatin Aw Bighayri Wasitatin Ila Yawm Al-Qiyamati," yang bermaksud, "Daku memaafkan bagimu dan Daku memaafkan bagi sesiapa sahaja yang bertawassul menerusimu kepadaKu dengan Wasitah atau dengan tanpa Wasitah, sehingga ke Hari Qiyamat yakni mereka yang sampai kepadaKu melalui Wasilahmu samada Wasilah secara langsung atau melalui perantaraan orang lain," Suara ini mulai bergema lagi dan lagi sehingga faqir tidak ragu lagi bahawa itu adalah ilham dari Allah. Segala puji bagi Allah Ta'ala di atas perkara ini. Kurniaan ini adalah sungguh besar dan penuh dengan keberkatan. Ianya penuh keberkatan dan berkat untuk yang menerimanya. Ya Allah! Sampaikanlah Selawat dan Salam ke atas NabiMu dan Penghulu kami Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan ke atas Ahli Keluarganya. Akhirnya, faqir telah diperintahkan melalui Ilham untuk menyatakan peristiwa ini."

Syair:

*Seandainya seorang Raja datang ke pintu seorang wanita tua;  
Khawjah! Janganlah menarik misaimu dalam keadaan marah!*

إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ

"Sesungguhnya Tuhanmu adalah Maha Luas AmpunanNya." [53:32]

## MINHA 6 Sayr Ilallah

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu menyatakan tentang perjalanan Ruhaniahnya menuju Allah atau diistilahkan sebagai *Sayr Ilallah*.

"Perjalanan bersiar menuju Allah yakni *Sayr Ilallah* adalah nama untuk siar perjalanan sehingga ke suatu Nama Isim di antara kesemua Nama-nama Asma Allah Ta'ala yang merupakan Ta'ayyun Asal atau Mabda Ta'ayyun bagi Salik tersebut. Perjalanan bersiar dalam Allah yakni *Sayr Fillah* adalah nama untuk perjalanan bersiar dalam Nama Allah Ta'ala yang berakhir pada Hadhrat Zat Ahadiyyat yang Mujarrad dari sebarang Nama, Sifat, Shuyun dan Iktibar. Penjelasan ini adalah benar hanya apabila Nama Allah adalah merujuk kepada tahap Wujub yang menghimpunkan secara Mujarrad kesemua Nama dan Sifat. Bagaimanapun, sekiranya Nama Mubarak, Allah adalah merujuk kepada Zat Bahat Yang Maha Tulin, maka perjalanan bersiar dalam Allah atau *Sayr Fillah* akan dikira sebagai di alam *Sayr Ilallah Billah* yakni perjalanan siar kepada Allah beserta Allah."

### Sayr 'Anillah Billah

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu mula menerangkan perjalanan daripada Allah beserta Allah yang diistilahkan sebagai *Sayr 'Anillah Billah*.

*"Sayr 'Anillah Billah* adalah di dalam Zat Bahat yakni Zat Yang Maha Tulin dan oleh kerana itu ianya tidak mengandungi akhir penghujungan pada hujung pengakhirannya. Selepas sampai ke penghujungan Nuqtah, Salik tidak akan berhenti di situ. Sebaliknya dia kembali ke 'alam semesta. Jadi, perjalanan ini dipanggil sebagai *Sayr 'Anillah Billah*, yakni daripada Allah beserta dengan Allah. Ini adalah pengetahuan Ma'rifat yang dikhaskan kepada mereka yang telah sampai ke hujung yang penghujungan. Selain dari diriku, tidak ada Wali Allah yang pernah bercakap mengenai perkara ini."

Zat yang Tulin atau Zat Bahat merujuk kepada Zat Allah Ta'ala yang tanpa sebarang Sifat-Sifat. Dalam Tariqat Naqshbandi Mujaddidi, Tawajjuh adalah terhadap Hadhrat Zat Allah Ta'ala dan bukannya terhadap Hadhrat Sifat-SifatNya.

### MINHA 7

#### Persiaran Pada Kamalat Wilayat

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah menerangkan lima tahap persiaran pada *Sayr Kamalat Wilayat*.

"Terdapat beberapa langkah di dalam perjalanan Sayr menuju ke Maqam Kamalat Wilayat yakni Maqam Kesempurnaan Kewalian. Terdapat banyak orang yang memiliki kesediaan Isti'dad untuk mencapai hanya pada Darjat Pertama dari beberapa Darjat Kewalian. Terdapat beberapa orang yang memiliki kesediaan untuk mencapai Darjat Kedua. Dan terdapat sekumpulan lagi yang memiliki kesediaan untuk mencapai Darjat Ketiga. Dan terdapat sekumpulan lagi yang memiliki penerimaan keupayaan Qabiliyyat untuk mencapai Darjat Keempat. Begitu juga, terdapat beberapa yang bersedia untuk mencapai Darjat Kelima tetapi jumlahnya amat sedikit. Di dalam kelima-lima Darjat ini, mencapai Darjat Pertama adalah berkait dengan Tajalli Af'ali. Darjat Kedua berkait dengan Tajalli Sifati. Tiga Darjat yang lain adalah berkait dengan Tajalli Zati yang memiliki beberapa darjat. Kebanyakan dari teman-temanku di atas jalan ini adalah berkait dengan Darjat Ketiga dari darjat-darjat yang disebutkan. Terdapat sedikit yang berkait dengan Darjat Keempat. Malah, sedikit sekali yang berkait dengan Darjat Kelima dan ini adalah Darjat Terakhir Maqam Wilayat. Kesempurnaan yang faqir isytiharkan untuk dimiliki adalah di luar darjat tersebut. Selepas zaman Para Sahabat Radhiyallahu 'Anhum yang mulia, kesempurnaan Kamalat ini tidak pernah dizahirkan. Kesempurnaan ini adalah di luar kesempurnaan Jazbah dan Suluk. In Sya Allah! Pada masa hadapan kesempurnaan ini akan dizahirkan oleh Hadhrat Imam Mahdi. Ya Allah! Selawat dan Salam untuk Nabi Muhammad, Insan yang agung.

Darjat Kesempurnaan Wilayat		
Darjat	Kaitan Dengan Wilayat	Yang Memiliki Darjat Ini
1	Tajalli Af'al	Banyak
2	Tajalli Sifat	Sedikit
3	Tajalli Zat	Kurang sedikit
4	Tajalli Zat	Sangat sedikit
5	Tajalli Zat	Tersangatlah sedikit
Di luar Darjat Kewalian		Pada zaman dahulu - Para Sahabat Pada masa tersebut - Hadhrat Mujaddid Pada masa akan datang - Imam Mahdi

Kesediaan Isti'dad bermaksud kemampuan untuk membuat sesuatu atau kesediaan untuk mencapai kemajuan di Jalan Allah untuk menghasilkan Ma'rifat. Perkataan yang lain iaitu keupayaan penerimaan atau diistilahkan sebagai Qabiliyyat yang merujuk kepada kemampuan untuk menerima kemajuan.

### MINTA 8 Kesempurnaan Nuzul

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah menerangkan bahawa semakin tinggi seorang Salik naik atau 'Uruj menuju ke Hadhrat Zat Allah Ta'ala, semakin rendah seorang Salik turun atau Nuzul dalam penurunannya kembali ke alam semesta. Perjalanan seseorang Salik dalam perjalanan Ruhaniahnya untuk mengenali Allah terbahagi kepada dua bahagian:

1. Salik bergerak ke atas menuju Allah Ta'ala yang dikenali sebagai 'Uruj. Ia adalah perjalanan Sayr seorang Sufi dalam usahanya untuk mengenali Allah Ta'ala.
2. Salik bergerak kembali dari Allah Ta'ala menuju alam semesta dikenali sebagai Nuzul. Ia adalah perjalanan Sayr seorang Sufi yang mana dia turun kepada manusia untuk membimbing mereka kepada Allah Ta'ala.

**“Semasa Sufi dalam perjalanan Nuzul iaitu turun kembali semula, Sufi yang telah sampai ke hujung yang penghujungan akan turun Nuzul ke had tempat yang paling bawah. Dan Salik adalah benar-benar telah 'Uruj sampai ke hujung yang penghujungan apabila dia Nuzul ke bawah yang paling bawah.”**

Apabila Sufi telah benar-benar sampai ke bawah yang paling bawah iaitu tempat akhir yang paling akhir, dia tidak menggunakan Karamat lagi. Sebaliknya, dia sebagai Sufi yang telah benar-benar kembali akan bertawajjuh kepada makhluk dan menggunakan asbab-asbab Duniawi khasnya dan tidak mengharapkan terjadinya perkara-perkara Karamat. Di dalam Maktubat, Hadhrat Mujaddid Quddisa Sirruhu telah menerangkan bahawa sebab mengapa

Syaikh 'Abdul Qadir Al-Jailani Quddisa Sirruhu menunjukkan banyak Karamatnya adalah kerana dalam Nuzulnya dia hanya turun sehingga ke Latifah Ruh dan bukannya ke Latifah Qalb.

**"Apabila Nuzul ini disempurnakan dengan kekhususan ini iaitu Sufi yang telah Nuzul ke bawah yang paling bawah sekali, Sufi yang telah kembali rujuk ini akan menumpukan perhatiannya kepada Alam Asbab secara keseluruhannya. Ia bukanlah bermakna bahawa sebahagian dari Sufi Sahib Ruju' ini bertawajjuh kepada Allah Ta'ala dan sebahagian lagi bertawajjuh kepada makhluk. Sesungguhnya, jika dia menggunakan Karamat dan tidak menggunakan asbab-asbab Duniawi, itulah tandanya bahawa dia telah gagal untuk sampai 'Uruj ke hujung yang penghujungan (*Nihayat An-Nihayat*) dan juga telah gagal untuk kembali Nuzul ke bawah yang paling bawah sekali (*Ghayat Al-Ghayat*)."**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah menerangkan misteri antara Solat dan Lataif. Semasa Solat, Latifah-latifah orang yang bersolat bertawajjuh kepada Allah Ta'ala. Untuk Solat Fardhu atau Solat Sunnat kesemua keenam-enam Latifah seseorang Sufi akan bertawajjuh manakala semasa Solat Nafil hanya Latifah Akhfa sahaja yang bertawajjuh. Selepas menyempurnakan Solatnya, Latifah-latifah ini akan bertawajjuh kepada makhluk.

**"Ini adalah ringkasan bab ini. Solat adalah suatu Maqam yang darinya seseorang yang beriman akan 'Uruj naik Ma'arij ke langit. Dan semasa melakukan Solat, Latifah seorang Sufi Sahib Ruju' yang telah kembali menyempurnakan perjalanannya akan bertawajjuh secara khusus terhadap Allah Ta'ala. Ia berakhir apabila dia telah selesai Solatnya. Selepas sahaja selesai Solatnya, dia akan bertawajjuh terhadap makhluk. Bagaimanapun apabila dia mengerjakan Solat Fardhu atau Solat Sunnat, keenam-enam Latifahnyanya bertawajjuh terhadap Zat Allah Ta'ala. Apabila dia mengerjakan Solat Nafilah, hanya Latifah Altaf yang paling halus di antara Lataifnya iaitu Latifah Akhfa yang bertawajjuh."**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih kemudian mengesahkan pengetahuannya ini dengan Hadits Nabawi Sallallahu 'alaihi Wasallam dan pengalaman kesufiannya.

**"Terdapat sebuah Hadits bahawa, "Untukku ada waktu yang diperuntukkan untuk bersama Allah Ta'ala." Ini mungkin merujuk kepada waktu yang khas yang untuk Solat. Terdapat sebuah Hadits lagi yang semakna dengannya bahawa, "Sejuk pandanganku adalah di dalam Solat." Tambahan pula, Kashaf yang Sahih dan Ilham yang benar Sarih juga membuktikan perkara ini."**

Perkara di atas adalah pengetahuan Ma'rifat khas yang diterima oleh Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih dan pengetahuan ini menggabungkan dua jenis pengetahuan iaitu pengetahuan melalui pengalaman secara langsung dan pengetahuan melalui Al-Quran dan Hadits.

**"Ma'rifat ini adalah Ma'rifat unik yang telah dikurniakan kepada faqir. Masyaikh**



pada jalan Tariqat Sufi telah mengetahui bahawa kesempurnaan pengetahuan adalah dengan menggabungkan dua bahagian. Satu bahagian dari dalaman iaitu pengetahuan dari pengalaman Sufi secara langsung dan satu bahagian dari luaran iaitu pengetahuan dari Quran dan Hadits. Segala-galanya kembali kepada Allah. Salam ke atas mereka yang mengikuti Hidayat yang mengikuti Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam Insan yang terpilih dan ke atas Ahli-ahli Keluarganya."

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih juga menulis di dalam Kitab Maktubat bahawa dia telah dijadikan sebagai *Silah* iaitu penghubung di antara pengetahuan dalaman 'Ilmu Ma'rifat yang terus dari Allah Ta'ala dan pengetahuan luaran 'Ilmu Al-Quran dan Hadits.

## MINHA 9 Musyahadah

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menuliskan tentang Musyahadah melihat Allah Ta'ala yang telah dialaminya. Banyak Para Masyaikh Sufi yang lain telah mendakwa melihat Allah Ta'ala dalam Musyahadah mereka dan telah menulis tentang Musyahadah tersebut.

**"Para Masyaikh telah mengatakan bahawa selepas mereka sampai ke tahap Wilayat, Para Awliya Allah bermusyahadah di dalam diri mereka iaitu mereka melihat Allah berada di dalam diri mereka."**

Bagaimanapun, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengulas bahawa dakwaan Musyahadah mereka itu sebenarnya bukan Musyahadah melihat Allah Ta'ala.

**"Musyahadah luaran Afaqi, iaitu apa yang Sufi lihat semasa di dalam Sayr Ilallah tidak boleh diambil kira. Itulah yang telah diilhamkan kepada faqir dan yang telah diketahui adalah sebegini, bahawa Musyahadah tersebut bukanlah sebenarnya Musyahadah Haqq Ta'ala Yang Maha Tinggi."**

Allah Ta'ala adalah tanpa had dan bagaimanakah Allah Ta'ala dapat dilihat di dunia yang terhad ini? Sesungguhnya Allah Ta'ala adalah mengatasi dan melangkaui segala sesuatu.

**"Dia Subhanahu Wa Ta'ala adalah *Bey Chun* yakni tanpa apa dan *Bey Cheguneh* yakni tanpa bagaimana. Dan Dia tidak dapat dilihat di dalam cermin *Chun* yang bagaimana. Kemudian, bagaimanakah Dia boleh dilihat di dalam cermin Alam Afaq luaran atau Alam Anfas dalaman? Dia tidak ada di dalam (*Dakhil*) dan juga Dia tidak ada di luar (*Kharij*) alam semesta dan Dia tidak bersambung (*Ittisal*) dan tidak terputus (*Munfasil*) dengan alam semesta. Begitu juga Musyahadah atau melihat Allah Ta'ala adalah bukannya di dalam atau di luar alam semesta, bukannya bersambung atau terputus dengan alam**

semesta. Itulah sebabnya Para 'Ulama telah berkata bahawa Musyahadah melihat Allah di Akhirat akan berlaku dengan tanpa kaifiyat bagaimana (*Bi La Kaif*), di luar pemikiran atau khayalan makhluk yang dijadikan."

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mengatakan bahawa dia telah menerima suatu jenis Musyahadah yang indah melihat Allah Ta'ala di Dunia ini yang hanya sedikit sahaja Wali Allah yang dapat menyaksikannya. Musyahadah tersebut telah dilihat oleh Para Sahabat Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam, Ridhwanullah 'Alaihim Ajma'in pada masa lalu dan akan disaksikan oleh Hadhrat Imam Mahdi Radhiyallahu 'Anhu pada masa akan datang. Dan di sini Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menceritakan pengalamannya secara langsung dalam tulisan ini.

"Bagaimanapun, Allah Ta'ala telah menyingkapkan rahsia Musyahadah melihatNya kepada mereka yang terpilih di kalangan yang terpilih di dunia ini. Walaupun Musyahadah ini melihat Allah di Dunia ini tidaklah seperti Musyahadah yang akan dialami di Akhirat. Ahwal ini iaitu melihat Allah di Dunia adalah Daulat yang besar. Hanya sedikit sahaja manusia selepas zaman Para Sahabat Radhiyallahu 'Anhum yang telah mencapai Daulat ni. Sekarang cerita sebegini mungkin dianggap terlalu jauh dan kebanyakan manusia tidak dapat menerimanya. Bagaimanapun, faqir mendedahkan juga Daulat yang mulia ini tanpa menghiraukan samada orang yang jahil akan menerimanya atau tidak. Pada suatu masa nanti, Nisbat ini dengan kekhususannya akan muncul pada Hadhrat Imam Mahdi Radhiyallahu 'Anhu. Semoga Allah memberi Salam kesejahteraan ke atas mereka yang mengikut petunjuk dan mengikuti Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Semoga Allah Ta'ala merahmati dan Salam ke atas Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan Ahli Keluarganya dan Para Sahabatnya."

## MINHA 10

### Memulakan Latihan Keruhanian

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah memberikan arahan kepada Para Syaikh Sufi bagaimana untuk membimbing Salik di atas jalan keruhanian. Seseorang Salik hendaklah melakukan Solat Istikharah untuk mendapatkan petunjuk dan sekiranya dia tidak mendapat petunjuk yang buruk, hanya selepas itu latihannya boleh dimulakan.

"Apabila seorang Talib datang kepada seorang Syaikh Sufi, hendaklah Syaikh tersebut mencadangkan kepadanya agar melakukan Solat Istikharah untuk mendapatkan petunjuk. Talib tersebut hendaklah mengulangi Solat Istikharah sebanyak 3 hingga 7 kali. Selepas beberapa kali Istikharah, sekiranya Talib tidak menunjukkan apa-apa tanda keraguan maka latihannya di atas jalan Tariqat ini bolehlah dimulakan."

Pada permulaannya, Salik tersebut hendaklah diajar untuk bertaubat.

"Pada mulanya dia hendaklah diajar untuk melakukan Taubat yang betul dan dia

hendaklah dianjurkan untuk melakukan Solat Taubat 2 Raka'at. Ini kerana tanpa Taubat yang diterima, meletakkan kakinya untuk maju di atas jalan ini tidak akan mendatangkan apa-apa hasil. Bagaimaanpun untuk permulaan, dia hendaklah menganggap bahawa Taubat yang ringkas adalah mencukupi dan meninggalkan Taubat yang lengkap secara Tafsil untuk kemudian harinya. Ini kerana pada masa ini, manusia mempunyai kesungguhan Himmat yang lemah. Dan juga, sekiranya manusia disarankan untuk mencapai Taubat yang sepenuhnya, ini akan mengambil masa yang panjang."

Keduanya, Syaikh Sufi hendaklah memberikan pelajaran Tariqat yang khusus di antara Tariqat-tariqat yang paling sesuai untuk Talib tersebut.

"Selepas itu, Salik hendaklah diajarkan mengenai Tariqat yang paling sesuai dengan Isti'dad kesediaannya. Dia kemudiannya diberikan Talqin Zikir yang mudah dengan kemampuan Qabiliyyatnya. Kemudian, Syaikh Sufi hendaklah memberikan Tawajjuh kepada Muridnya dan memerhatikan hal keadaan Ruhaniahnya."

Terdapat banyak Tariqat Sufi seperti Qadiri, Qadiri Mujaddidi, Naqshabandi Qadiri, Chishti Nizami, Chishti Sabiri, Suhrawardi, Naqshabandi, Naqshabandi Mujaddidi dan seterusnya. Tariqat tertentu mungkin sesuai untuk sesetengah orang dan tidak sesuai untuk yang lain. Contohnya, mereka yang menyukai Zikir Jihri dan lagu ketuhanan adalah lebih sesuai untuk mengikuti Tariqat Chishti Nizami atau menyukai Zikir Jihri tetapi tidak gemar dengan lagu-lagu ketuhanan adalah lebih sesuai untuk mengikuti Tariqat Chishti Sabiri. Sebaliknya, mereka yang berpegang teguh dengan Sunnah dan menjauhi Bida'ah adalah lebih sesuai untuk mengikuti Tariqat Naqshabandi. Ketiga, Syaikh Sufi hendaklah mengajak Salik tersebut untuk menuruti Al-Quran dan Sunnah.

"Dan dia hendaklah diajar tentang adab-adab dan peraturan di atas jalan ini. Dia hendaklah diseru untuk mengikuti Al-Quran, Sunnah dan mencontohi jejak langkah Para Salaf As-Salihin. Ini kerana, adalah mustahil untuk sampai ke maksud tanpa ikutan terhadap Sunnah Nabi dan Para Salaf As-Salihin."

Keempat, seseorang Syaikh Sufi hendaklah memberitahu Salik bahawa segala mimpi-mimpi dan pengalaman keruhanian yang bertentangan dengan Sunnah adalah Batil.

"Syaikh Sufi hendaklah memberitahu Salik bahawa sekiranya dia mengalami apa-apa penyingkapan Kashaf atau Musyahadah yang menyimpang dari Sunnah walaupun seluas rambut sekalipun tidak akan dikira. Sebaliknya, Salik hendaklah bertaubat dan memohon keampunan dari Allah mengenai perkara tersebut."

Kelima, Syaikh Sufi hendaklah menasihati Salik agar mengikuti I'tiqad golongan Ahli Sunnah.

"Pada masa itu, engkau hendaklah menasihatinya supaya memperbaiki 'Aqidahnya supaya menuruti golongan yang diselamatkan Firqah Najdiyyah iaitu golongan Ahli Sunnah Wal Jama'ah."

Keenam, Syaikh Sufi hendaklah mengajar Salik mengenai Hukum-Ahkam Syari'ah dan menggalakkannya untuk mengamalkannya. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih percaya bahawa 'Aqidah yang betul dan amalan yang Sahih, kedua-duanya adalah syarat untuk melahirkan Ma'rifat terhadap Allah Ta'ala.

**"Dan adalah penting agar kamu mengajar Salik mengenai Hukum-Ahkam Fiqhiyyah dan menekankan supaya mengamalkan apa yang telah dipertanggungjawabkan ke atasnya mengikut Hukum tersebut. Ini kerana, tanpa dua sayap I'tiqad dan Amal Salih, maka adalah mustahil untuk terbang menempuh Jalan Para Sufi ini."**

Ketujuh, Syaikh Sufi hendaklah menyeru agar Salik hanya makan makanan yang Halal. Ringkasnya, Salik hendaklah mengikuti Sunnah dengan teliti.

**"Seterusnya, kamu hendaklah menganggap bahawa adalah suatu perbuatan yang baik untuk berhati-hati walau sesuap makanan yang Haram atau Syubhat. Dia janganlah makan apa sahaja atau dari mana sahaja makanan itu dijumpai sehingga makanan tersebut terbukti baik serta betul berdasarkan kepada ukuran Syari'ah. Ringkasannya, dalam semua perkara hendaklah mengingat ayat ini sebagai petunjuk:**

**وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٩﴾**

**Apa yang diberikan Rasul kepadamu, maka terimalah dan apa yang dilarangnya bagimu, maka tinggalkanlah dan bertaqwalah kepada Allah. Sesungguhnya Allah amat keras hukumannya. [59:7]**

### Pengetahuan Dan Kejahilan

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan mengapa Musyahadah, Kashaf dan Ma'rifat yang dialami oleh sesetengah Ahli Sufi pada dasarnya tidak ada bernilai apa-apa. Kebanyakan Ahli Sufi mengalami pengalaman dan keadaan seperti melihat cahaya dan warna-warna dan melahirkan pengetahuan-pengetahuan yang lain. Sesetengah yang lain, tidak menghasilkan apa-apa. Tetapi, apabila mereka sudah sampai Wusul kepada maksud iaitu Allah Ta'ala, tidak ada satu pun di antara dua ini yang mempunyai ketinggian di atas satu yang lain. Sekarang, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menggunakan misalan yang mudah difahami untuk menerangkan mengapa kedua-dua golongan ini memiliki tahap yang sama.

**"Dari sudut keadaan Hal keruhanian, Para Salik boleh dibahagikan kepada dua golongan samada dia akan memiliki Kashaf dan Ma'rifat atau dia akan menjadi jahil dan kehairanan. Tetapi selepas menempuh perjalanan tingkatan Manazil Suluk tingkat demi tingkat dan hijab pun diangkat, kedua-dua golongan sampai Wusul ke tempat yang sama. Tidak ada satu golongan boleh mengaku lebih tinggi daripada golongan yang lain semasa mencapai Wusul. Ianya adalah seperti dua orang yang telah sampai ke Ka'abah daripada tempat yang jauh. Salah seorang darinya datang dengan melihat kesemua perkara yang**



menarik di sepanjang jalan dari tempat dia berangkat. Dan dia memahami perkara tersebut sebanyak mana yang dia boleh fahami. Dan seorang lagi datang dengan kedua-dua matanya ditutup dan tidak mengetahui apa-apa di sepanjang perjalanan dari tempat dia berangkat. Dari segi hal sampai ke Ka'abah, kedua-dua orang ini adalah sama dan tidak ada seorang pun yang memiliki ketinggian di atas yang lain dalam hal sampai tersebut, walaupun terdapat perbezaan besar di antara keduanya dalam mempelajari mengenai tempat-tempat Manazil di sepanjang perjalanan.

Mana-mana golongan Sufi tersebut yang tergolong di dalamnya, dia menjadi jahil dan kehairanan apabila dia menghasilkan Ma'rifat terhadap Allah. Kemudian dia mula menyedari bahawa dia tidak tahu apa-apa tentang Allah Ta'ala dan dia tidak akan dapat mengenali Allah Ta'ala.

**“Bagaimanapun apabila mereka telah sampai ke destinasi, kedua-dua golongan pasti akan menjadi jahil. Ini kerana apabila seseorang mengetahui Ma'rifat tentang Zat Allah Ta'ala, dia sedar bahawa dia tidak mengetahui apa-apa tentangNya dan tidak akan dapat mengenaliNya.”**

### **Maqam-Maqam Peningkatan Suluk**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mengajar kita tentang Maqam-maqam peningkatan dalam Suluk. Para Sufi menganggap Suluk adalah dengan menempuh perjalanan melalui Sepuluh Maqamat. Di sini Hadhrat Mujaddid Alf Tsani menerangkan tiga tahap Tajalli yang berkait dengan Sepuluh Maqamat tersebut. Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mengajarkan kaitan di antara setiap jenis Tajalli dengan Maqam-maqam Suluk tersebut. Maqam Ridha adalah Maqam yang tertinggi di antara kesemua Maqam ini dan hanya Maqam Ridha ini yang diperlukan untuk menghasilkan Tajalli Zati dan Mahabbati Zati.

**“Adalah perlu engku ketahui bahawa merentasi tahap Manzil-manzil Suluk bermaksud menempuh Sepuluh Maqamat. Dan perjalanan menempuhi Sepuluh Maqamat tersebut adalah bergantung kepada tiga jenis Tajalli iaitu Tajalli Af'ali, Tajalli Sifati dan Tajalli Zati. Kesemua Maqam adalah berkait dengan Tajalli Af'al dan Tajalli Sifat melainkan Maqam Ridha. Dan Maqam Ridha adalah berkait dengan Tajalli Zati dan Mahabbat Zat. Dan kemuncak yang perlu untuk keredaan adalah apabila kekasih menyamakan kedua-dua kesenangan dan kesusahan yang datang adalah dari yang Yang Dikasihi. Maka dengan ini, keredhaan tercapai dan ketidakpuasan terhapus dari alam dalaman Sufi.”**

Pada peringkat akhir, kesemua Maqam juga perlu kepada Tajalli Zati untuk kemajuan Ruhaniah kepada had yang lebih tinggi. Tajalli Zati ini adalah perlu untuk menghasilkan Fana yang lengkap dalam diri Salik. Bagaimanapun, semasa peringkat awal perkembangan Maqam seseorang, sembilan Maqam ini hanya perlu kepada Tajalli Af'al dan Tajalli Sifat untuk meningkat ke tahap biasa.

“Sama juga, kesemua Maqamat ini akan meningkat mencapai ke tahap kesempurnaan apabila ianya menerima Tajalli Zati. Ini kerana Fana yang lengkap bergantung kepada Tajalli Zati ini. Sebenarnya, mencapai sembilan Maqam yang lain adalah bergantung kepada Tajalli Af'al dan Tajalli Sifat.”

Maqam Suluk Yang Berkait Dengan Tajalli	
Maqam	Kaitan Dengan Tajalli
Sembilan Maqamat iaitu: 1. Taubat 2. Inabat 3. Wara' 4. Zuhud 5. Sabar 6. Taslim 7. Qana'ah 8. Syukur 9. Tawakkl	Tajalli Af'al dan Tajalli Sifat
Maqam yang ke-10 iaitu Ridha	Tajalli Zat dan Mahabbat Zat

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menghuraikan Sepuluh Maqamat dan bagaimana Ahli Sufi mencapainya.

“Sebagai contoh, apabila seseorang dapat menyaksikan Sifat Qudrat Kekuasaan Allah Ta'ala ke atas dirinya dan ke atas segala sesuatu, dia akan kembali kepadaNya dengan Taubat dan Inabat. Dia berasa takut dengan Tuhannya dan menegah diri dari yang diharamkan. Dan dia menjadi Sabar ke atas apa sahaja yang Allah Ta'ala telah Taqdirkan mengetahui bahawa dia tidak ada berkuasa ke atas apa yang telah ditaqdirkan oleh Allah Ta'ala. Dan dia menyedari bahawa Allah adalah Pemberi Segala Nikmat dan memberi dan menahan nikmat adalah semata-mata di atas KehendakNya dan oleh itu dia menyerah dirinya kepada Allah Ta'ala dan bersyukur ke atas apa yang Tuhan telah ditaqdirkan baginya. Pada ketika itu sebagai akibat yang pasti, dia diangkat ke Maqam Syukur dan kakinya teguh lagi Rasikh ke atas Maqam Tawakkal. Dan apabila Faidhz kasih sayang dan Rahmat Allah jatuh ke atasnya, dia kemudiannya akan memasuki Maqam Ridha. Selepas itu, apabila dia menyaksikan 'Azmat keagungan dan Kibriya kebesaran Allah Ta'ala, dia akan mendapati bahawa Dunia adalah hina dan keji tanpa sebarang iktibar. Akibatnya, dia mencapai Maqam Wara' tidak menginginkan Dunia lagi.”

<b>Kaitan Tajalli Dengan Maqam Perjalanan Suluk Sufi</b>	
<b>Tajalli</b>	<b>Maqam</b>
Sifat Qudrat Allah	Taubat dan Inabat
Sifat dan Af'al	9 Maqam pertama dari 10 Maqamat
Zat	Maqam Ridha iaitu Maqam terakhir dalam Maqam Suluk
Sifat 'Azmat dan Kibriya Allah	Dunia adalah hina dan keji tiada diiktibarkan. Akibatnya, dia tidak lagi menginginkan Dunia

<b>Turutan Sepuluh Maqamat Dan Kaitan Dengan Tajalli</b>		
<b>Turutan</b>	<b>Maqam</b>	<b>Tajalli</b>
1	Taubat	Tajalli Af'al dan Tajalli Sifat untuk kemajuan perkembangan secara normal
2	Inabat	
3-4	Zuhud dan Wara'	
5	Sabar	Tajalli Zati dan Mahabbat Zati untuk kemajuan perkembangan ke tahap yang lebih tinggi
6-7	Taslim dan Qana'ah	
8	Syukur	
9	Tawakkal	
10	Ridha	Tajalli Zati dan Mahabbat Zati

### **Majzub Salik dan Salik Majzub**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah menerangkan bahawa terdapat dua jenis Wali Allah dari segi Jazbah yang dialaminya iaitu Majzub Salik dan Salik Majzub. Salik Majzub merentasi kesemua Sepuluh Maqamat Suluk secara Tafsil dan menghasilkan seperti Maqam Taqwa dan Maqam Wara' satu persatu dan sifat-sifat ini terbentuk dalam dirinya.

**“Hendaklah engkau ketahui bahawa ia adalah bahagian bagi Salik Majzub untuk mencapai Sepuluh Maqamat ini secara Tafsil dan satu persatu.”**

Sebaliknya, Majzub Salik merentasi Sepuluh Maqamat tersebut secara Ijmal dan dengan pantas disebabkan cinta Allah yang membara dalam dirinya dan dia tidak dapat menunggu untuk mencapai Wusul kepadaNya dalam perjalanannya untuk mengenali Allah Ta'ala. Sifat-sifat kewalian nampaknya tidak begitu tertanam dalam dirinya dan orang lain tidak menganggap mereka sebagai orang yang Salih. Bagaimanapun, mereka menyedari intipati Maqam-maqam tersebut dan memahaminya secara keseluruhannya dibandingkan dengan Salik Majzub.

**“Sebaliknya, Majzub Salik merentasi Sepuluh Maqamat ini secara Ijmal yakni tidak satu persatu bahkan secara ringkas. Ini kerana kurniaan dan 'Inayat Allah Ta'ala menawan hatinya dengan cinta sehingga dia terus melalui Maqamat tersebut dengan secara Ijmal. Bagaimanapun, disebabkan cinta tersebut dia sebenarnya mencapai kedudukan terbaik di dalam Maqamat tersebut dan intipati setiap tingkatan Manazil Maqam tersebut. Makanya, Majzub Salik yang telah menghasilkannya dengan darjat yang lebih sempurna adalah tidak mungkin baginya untuk merentasi Maqamat tersebut secara Tafsil sepertimana Salik Majzub. Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk.”**



**Perbandingan Di Antara Salik Majzub Dan Majzub Salik**

<b>Jenis</b>	<b>Ciri Utama</b>	<b>Bagaimana Mereka Mencapai Maqam Wilayah</b>	<b>Bagaimana Orang Lain Menilai Mereka</b>
Majzub Salik	<p><b>Langkah pertama:</b></p> <ol style="list-style-type: none"> <li>1. Seseorang biasa yang Majzub dan mengalami tarikan Jazbah daripada Allah Ta'ala</li> </ol> <p><b>Langkah kedua:</b></p> <ol style="list-style-type: none"> <li>2. Kemudian orang Majzub tersebut menjadi Salik dengan dia memulakan usaha Suluk merentasi 10 Maqamat satu persatu dengan usaha sendiri</li> </ol>	Secara Ijmal dan mencapai kedudukan yang terbaik dan memahami intipatinya	Orang Biasa
Salik Majzub	<p><b>Langkah pertama:</b></p> <ol style="list-style-type: none"> <li>1. Salik memulakan usaha Suluk merentasi Sepuluh Maqamat satu persatu dengan atas usahanya sendiri sehingga Salik dapat mengalami Jazbah daripada Allah Ta'ala</li> </ol> <p><b>Langkah kedua:</b></p> <ol style="list-style-type: none"> <li>2. Akhirnya seorang Salik akan mengalami Jazbah daripada Allah Ta'ala</li> </ol>	Secara Tafsil dan setiap Maqamat dapat disempurnakan	Orang Salih

## MINHA 11

### Menafikan Segala-Galanya

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu menyarankan kepada Para Ahli Sufi supaya menafikan segala-galanya agar terbentuk Ma'abud yang Haqiqi. Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu mengkritik Hadhrat Ibnu 'Arabi Quddisa Sirruhu yang menyatakan bahawa Allah itu Wujud. Sebaliknya, beliau menyatakan bahawa Zat Allah adalah di luar Wujud. Beliau menyarankan agar Salik semasa dalam perjalanan Ruhaniahnya jangan memberikan Tawajjuh terhadap kewujudan Allah Ta'ala tetapi bertawajjuh kepada Zat Allah Ta'ala. Perkara yang disarankan dan yang dicadangkan oleh Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu adalah selari dengan fahaman 'Ulama Sunnah. Ianya juga disokong oleh Syaikh Sufi seperti Hadhrat Syaikh 'Ala Ad-Dawlah Simnani Quddisa Sirruhu.

**“Salik hendaklah menafikan segala objek penyembahan Ma'abud yang berkait dengan dalaman dan luaran. Dia juga haruslah menghilangkan segala yang datang ke fikirannya melalui pemahaman dan waham khayalan supaya terbentuklah Ma'abud Haqiqi kerana Allah Ta'ala adalah di luar pemahaman dan khayalan manusia. Dan dia haruslah percaya bahawa Allah Ta'ala itu Mawjud. Itu sahaja yang diperlukan untuk dipercayai agar dapat maju di atas jalan ini. Di dalam Alam Tuhan Al-Matin, Wujud mungkin tidak berpredikat kerana Dia adalah di luar Wujud. Oleh itu, engkau hendaklah mencari apa yang di luar Wujud iaitu Zat Allah Ta'ala. Betapa fasihnya 'Ulama di kalangan Sunni yang telah mengatakan, “Wujud Allah Ta'ala tambahan kepada ZatNya”. Ia hanyalah kerana lemah dalam Nazar pemerhatian bahawa orang seperti Hadhrat Ibnu 'Arabi Quddisa Sirruhu telah mendakwa bahawa Wujud adalah sama dengan Zat atau mengatakan tidak ada apa-apa yang mengatasi Wujud. Syaikh 'Ala Ad-Dawlah Simnani Quddisa Sirruhu telah mengatakan,**

**“Di luar alam Wujud terletaklah alam Tuhan Malik Al-Wadud.”**

Semasa 'Uruj, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu juga mengalami kemabukan Ruhaniah yang diistilahkan sebagai Sakar atau Sukr, tetapi beliau percaya dan mengikuti Para 'Ulama terdahulu. Ya, Hadhrat Mujaddid Quddisa Sirruhu juga mengalami pengalaman-pengalaman Ruhaniah sepertimana Ahli Sufi yang lain seperti tetapi beliau menafikan segala-galanya kerana jauh di lubuk hatinya, beliau percaya kepada idea-idea yang diketengahkan oleh Para 'Ulama terdahulu. Dan beliau percaya bahawa Allah Ta'ala tidak dapat dibandingkan dengan makhluk dan Dia tidak dapat diketahui.

**“Apabila faqir 'Uruj melepasi Alam Wujud, faqir telah mengalami Ghalbah Hal kerana Sukr mabuk Ruhaniah di dalam cinta kepada Allah Ta'ala. Namun, walau dalam keadaan Sukr, faqir masih lagi menganggap diriku seorang Muslim dengan bahawa daku harus Taqlid mengikuti 'Ulama terdahulu. Secara ringkasnya, apa sahaja yang datang dalam fikiran untuk menerangkan satu perkara yang luar jangkaan pada dasarnya juga adalah satu perkara yang luar jangkaan. Allah Maha Esa telah membuat makhlukNya tidak berupaya untuk mengenaliNya.”**

Apa yang dialami oleh Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu semasa 'Urujnya yang disertai dengan kemabukan Ruhaniah adalah pada peringkat permulaan perjalanannya. Seseengah kata-katanya juga mempunyai bibit-bibit kemabukan Sakar. Pada peringkat akhir perjalanannya, beliau tidak lagi mengalami keadaan Sukr dan telah mencapai kewarasan sebenar dalam Sahuw dan semua pengalamannya adalah selari dengan perkara-perkara 'Aqidah Ahli Sunnah Wal Jama'ah.

### **Mengenali Allah Adalah Mustahil**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu menerangkan bahawa manusia tidak mungkin menjadi Tuhan dan oleh itu mereka tidak boleh memahaminya. Allah Ta'ala pada asasnya tidak dapat dibandingkan dengan perkara-perkara yang diciptakan. Dia adalah mengatasi seluruh alam ini. Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah mengkritik Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih dan Para Sufi lain yang percaya bahawa kewujudan Allah adalah sama dengan kewujudan makhluk yang diciptakan. Ini bermaksud bahawa Allah adalah dekat, beserta dan meliputi makhluk ciptaanNya sepertimana objek fizikal.

**"Janganlah berfikir bahawa apabila manusia mencapai Fana Fillah dan Baqa Billah, dia menjadi Tuhan. Ini adalah mustahil, kerana ia memerlukan Taqallub perubahan Haqiqat. Oleh itu, apabila manusia tidak dapat menjadi Tuhan, apa lagi yang tinggal adalah untuk menyatakan ketidakupayaan dan kekurangan dalam mengetahui Allah Ta'ala.**

*Engkau tidak boleh memburu burung Phoenix;  
Wahai pemburu! Angkatlah jaringmu;  
Dia yang meletakkan jaring untuk menangkap Phoenix;  
Akan pulang ke rumah dengan tangan kosong.*

Orang Ahli Sufi yang memiliki kesungguhan tinggi yang mencari maksud Zat Allah Ta'ala, tiada apa-apa yang akan datang kepadanya. Dan dia tidak akan menemui walau satu petunjuk sekalipun mengenai Zat Allah Ta'ala. Terdapat seseengah manusia seperti Hadhrat Ibnu 'Arabi Quddisa Sirruhu yang memberikan pendapat berbeza. Mereka berpendapat bahawa Zat Allah Ta'ala adalah sepertimana kewujudan mereka dan mengaitkan Qurb kedekatan dan Ma'iyyat kebesertaan kepada Allah Ta'ala. Ia adalah sepertimana penyair telah bermadah:

*Di manakah Engkau dan di mana faqir? Wahai Tuhanku!"*

Bahawa Ibnu Arabi dan penyokongnya percaya bahawa Allah Ta'ala dan makhluk ciptaanNya adalah diperbuat dari bahan yang sama dan oleh itu, Allah Ta'ala itu 'secara fizikal' berhampiran dengan mereka, beserta dengan mereka dan merangkumi mereka, sama seperti objek fizikal boleh berada berhampiran dengan mereka, beserta dengan mereka atau merangkumi mereka.

**MINHA 12****Huraian Makna Ucapan Khwajah Bahauddin Naqshband Quddisa Sirruhu**

Di sini Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Quddisa Sirruhu menghuraikan haqiqat sebenar perkataan Hadhrat Khwajah Bahauddin Naqshband Quddisa Sirruhu yang telah mengatakan: *"Cermin setiap orang Syaikh Sufi mempunyai dua sudut tetapi cerminku mempunyai enam sudut."* Beliau menulis bahawa tidak ada seorang pun di kalangan Syaikh dalam Silsilah Naqshabandiyyah yang telah mencuba untuk menghuraikan haqiqat makna perkataan tersebut. Tiada seorang pun yang telah memberikan petunjuk makna perkataan tersebut. Bagaimanapun, Allah Ta'ala telah mengurniakan kepada Hadhrat Mujaddid Quddisa Sirruhu limpahan Taufiq untuk memahami haqiqat perkataan tersebut dan ini adalah salah satu 'Ilmu Ladunni yang diperolehi oleh Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih.

*"Hadhrat Khwajah Naqshband Quddisa Sirruhu telah berkata, "Cermin setiap orang Syaikh Sufi mempunyai dua sudut tetapi cerminku mempunyai enam sudut." Bagaimanapun, malah hingga ke hari ini tidak ada seorang pun di kalangan Khalifah Silsilah keluarga Tariqat Naqshbandi ini yang telah menghuraikan makna perkataan yang suci ini. Bahkan, tiada siapa pun yang telah melafazkan apa-apa mengenai perkara ini walaupun sebagai kiasan. Jadi, bagaimana mungkin makhluk rendah yang hina sepertiku, berani untuk menjelaskan dan membuka mulutnya untuk menyingkapkan maknanya? Kini, semata-mata dengan limpahan kurnia dan RahmatNya, Allah Ta'ala telah menzahirkan tentang rahsia yang misteri kepada faqir, makhluk rendah yang hina ini. Dan Dia telah mengajar faqir haqiqat maknanya dengan sempurna. Atas sebab ini, ilham ini bermain-main dalam fikiranku bahawa faqir menjelaskan rentetan mutiara ini dan menzahirkannya. Jadi, faqir bercakap dan mentafsir perkara ini dalam bahasa yang jelas. Selepas melakukan Solat Istikharah, faqir memulakan bab ini. Faqir memohon kepada Allah Ta'ala agar Dia melindungi faqir dari kesilapan dan memberikan faqir keupayaan."*

Pertama, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan perkara pertama perkataan tersebut iaitu maksud *"Cermin setiap Syaikh Sufi mempunyai dua sudut"*.

*"Hendaklah engkau ketahui bahawa cermin merujuk kepada Qalb Para Arifin. Dan Qalb adalah genting pengantara yakni Barzakh di antara Ruh dan Nafs. Dua sudut merujuk kepada sebelah Ruh dan sebelah yang lain iaitu Nafs. Apabila Syaikh Sufi sampai ke Maqam Qalb, kedua-dua belah sudut ini akan terbuka. Segala-gala 'Ilmu dan Ma'rifat kedua-dua Maqam Ruh dan Nafs yang berkait dengan Qalb akan terpancar keluar ke Qalb Sufi dan dia dapat menzahirkan 'Ilmu tersebut."*

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menyatakan bahawa Qalb adalah alat kognitif untuk kesedaran dan pengertian bagi Para Sufi, ini bermakna Sufi dapat menyedari 'Ilmu tersebut dan 'Ilmu tersebut terpancar keluar dari Qalbnya. Sebaliknya, jalan Naqshbandi adalah berbeza. Dalam Tariqat ini, penghujungan telah dimasukkan di permulaan. Itulah sebabnya dalam Tariqat ini, seseorang Syaikh Sufi dapat melihat enam sudut dalam cermin Qalbnya.



"Ianya berbeza dengan cara yang diajarkan oleh Hadhrat Khwajah Shah Bahauddin Naqshbandi. Di dalam cara Tariqat Naqshbandi ini, *"penghujungan telah dimasukkan di permulaan."* Dan dalam Tariqat ini, engkau boleh melihat enam sudut di dalam cermin Qalb. Penjelasan tentangnya telah disingkapkan kepada Masyaikh dalam Tariqat yang mulia ini. Kesemua Enam Latifah terdapat pada badan manusia juga terdapat di dalam Qalb. Enam sudut merujuk kepada Enam Latifah. Syaikh dalam Tariqat-tariqat lain, perjalanan Sayr sehingga ke bahagian luar Zahir Qalb sahaja tetapi perjalanan Masyaikh Tariqat Naqshbandi sehingga ke dalam Batin Qalb. Dalam perjalanan Sayr ini, mereka sampai ke dalam perut di dalam perut (*Batin Butun*) iaitu jauh ke dalam Qalb. Dan apabila Masyaikh masuk jauh ke dalam Qalb di atas Maqam Qalb, segala 'Ilmu dan Ma'rifat mengenai Enam Latifah akan tersingkap. Namun, walaupun pada sekali imbasan, nampak seperti 'Ilmu ini datangnya dari Enam Latifah, namun sebenarnya segala 'Ilmu dan Ma'rifat ini adalah berkaitan dengan Maqam Qalb. Ini adalah penjelasan kepada perkataan yang telah diungkapkan oleh Hadhrat Khwajah Shah Naqshband Quddisa Sirruhu.

Ringkasan huraian Hadhrat Mujaddid tentang cermin dan sudutnya dan Sayr Para Masyaikh:

1. Cermin adalah Qalb Para Ariffin.
2. Enam Latifah ada di dalam Qalb.
3. Enam Sudut merujuk kepada Enam Latifah tersebut.
4. Masyaikh Naqshbandi meneruskan perjalanannya sehingga jauh ke dalam Qalb.
5. Di sinilah segala 'Ilmu and Ma'rifat tersingkap.
6. Kemungkinan nampaknya segala 'Ilmu itu datangnya dari Enam Latifah.
7. Sebenarnya ianya datang dari Enam Latifah yang wujudnya terletak jauh di dalam Qalb.

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah menghasilkan banyak 'Ilmu dan Ma'rifat atas Maqam Qalb yang diceritakannya.

"Di atas Maqam ini, dengan keberkatan Para Masyaikh ini, banyak misteri telah disingkapkan kepada faqir. Faqir telah mengesahkan dan meneliti misteri tersebut. Dan mematuhi perintah Allah Ta'ala.

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ

*"Maka hendaklah engkau sebut-sebutkan Nikmat Tuhanmu sebagai mensyukuri NikmatNya." [93:11]*

Dan faqir menzahirkan sesetengah rumuz misteri daripada kesemuanya misteri yang telah dizahirkan kepada faqir dan faqir mendedahkan beberapa kiasan daripada semua penelitian tersebut. Ia adalah Allah Ta'ala yang melindungi daripada kesilapan dan memberikan keupayaan untuk menjelaskannya."

### **Lima Tahap Hati**

'Ilmu pengetahuan pertama yang didedahkan di sini adalah mengenai lima tahap Qalb. Semasa pada tahap pertama, Salik akan sampai ke dalam Qalb, kemudian dia akan sampai ke lebih dalam. Dan pada tahap kedua, dia maju seterusnya ke Qalb kepada Qalb yang merupakan Qalb itu sendiri dan mengandungi kesemua keenam-enam Latifah yang merupakan titik-titik halus pada badan manusia.

**"Hendaklah engkau ketahui bahawa Qalb kepada Qalb mengandungi Enam Lataif sepertimana juga Qalb yang mengandungi semua Enam Lataif. Bagaimanapun, pada Qalb kepada Qalb, disebabkan daerah Qalb adalah sempit atau disebabkan oleh sebab-sebab yang misteri, dua Latifah dari kesemua Enam Lataif terzhahir separuh sahaja. Ianya adalah Latifah Nafs dan Latifah Akhfa."**

Enam Latifah adalah Qalb, Ruh, Sirr, Khafi dan Akhfa. Empat Latifah yang lain iaitu Empat Anasir Api, Air, Angin dan Tanah adalah terletak pada keseluruhan badan. Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan Qalb pada peringkat ketiga, keempat dan kelima.

**"Qalb adalah dalam keadaan yang sama pada peringkat ketiga. Kecuali latifah Khafi tidak terzhahir. Dan lagi, Qalb adalah dalam keadaan yang sama pada peringkat keempat dan latifah Sirr tidak terzhahir di sini. Bagaimanapun, pusat Qalb dan Ruh terzhahir pada peringkat ini. Pada peringkat kelima, Latifah Ruh tidak terzhahir dan oleh itu yang tinggal hanyalah Qalb yang ringkas dan tulin. Dan tiada apa yang perlu dipertimbangkan bagi Qalb pada tahap kelima kecuali benda yang Asal."**

Bahawa hati pada tahap kelima adalah mutlak dan ringkas semata-mata dan ia adalah asal kepada semua tahap hati yang lain.

### **Insan adalah Alam Saghir**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mengatakan bahawa Insan juga dikenali sebagai Alam Saghir atau alam kecil daripada Alam Kabir. Segala apa yang wujud di Alam Saghir yang kecil juga terdapat wujudnya di Alam Kabir yang besar.

**"Di sini, hendaklah engkau ketahui beberapa Ma'rifat 'Aliyyah yang tinggi supaya engkau dapat sampai Wusul kepada hujung yang penghujungan dan had batas akhir yang terakhir (*Nihayat An-Nihayat Wa Ghayat Al-Ghayat*). Oleh itu faqir menyatakan dengan Rahmat Allah Ta'ala bahawa segala apa yang terzhahir di dalam Alam Kabir dalam bentuk yang lebih terperinci serta Tafsil, semuanya juga terzhahir di dalam Alam Saghir dalam bentuk yang ringas dan Ijmal".**

Tahap Hati Dan Kaitan Dengan Lataif Yang Terzahir					
Tahap	Nama	Tidak Terzahir	Terzahir Separuh	Terzahir Sepenuhnya	Tidak Disebutkan
1	Hati			Semuanya enam iaitu Qalb, Ruh, Sirr, Khafi, Akhfa dan Nafs	
2	Hati kepada hati		Khafi dan Nafs	Qalb, Ruh, Sirr dan Akhfa	
3	Hati kepada hati	Khafi	Nafs	Qalb, Ruh, Sirr dan Akhfa	
4	Hati kepada hati	Khafi dan Sirr		Qalb dan Ruh	Akhfa dan Nafs
5	Hati kepada hati	Khafi, Ruh dan Sirr		Qalb	Akhfa dan Nafs

### Hati Manusia: Tahap Pertama

Pada tahap pertama, segala yang terdapat di dalam Alam Kabir juga terdapat di dalam Alam Saghir dalam bentuk Ijmal yang ringkas dan tidak dapat dibezakan.

“Oleh itu, apabila Alam Saghir tubuh badan Insan disucikan dan dalam dirinya bersinar, satu perkara yang menakjubkan akan berlaku. Sebagaimana, objek akan terpapar sebagai pantulan pada cermin, dengan cara yang sama segala apa yang ada pada Alam Kabir dalam bentuk Tafsil terperinci, semuanya akan terpantul dan terzahir di dalam Alam Saghir dalam bentuk Ijmal yang ringkas.

Disebabkan oleh sinaran tersebut, hati boleh menampung lebih banyak perkara.

**“Hasil dari menggilapkan dan sinaran hati, kemampuan hati untuk menampung perkara-perkara lain akan berkembang dan oleh itu, aturan bahawa hati adalah kecil akan ditarik balik dan oleh itu, hati berkembang dan menjadi lebih besar.”**

Telah diketahui bahawa segala yang terdapat di dalam Alam Kabir juga terdapat di dalam Alam Saghir dalam bentuk Ijmal yang ringkas dan tidak dapat dibezakan sebagai pantulan atau refleksi. Dengan cara yang sama, segala apa yang ada di Alam Saghir terpapar di dalam hatinya dalam bentuk Ijmal adalah sebagai pantulan, refleksi atau biasan.

**“Hubungan di antara Alam Saghir dengan hati adalah sama. Kita tahu bahawa segala yang terdapat di dalam Alam Kabir dalam bentuk Tafsil terdapat di dalam Alam Saghir dalam bentuk Ijmal yang ringkas dan tidak dapat dibezakan. Dan dengan cara yang sama, segala apa yang ada di Alam Saghir dalam bentuk Tafsil ada perbezaan, kesemuanya terpapar di dalam hati dalam bentuk Ijmal yang ringkas dan tiada perbezaan. Oleh itu, apabila Alam Saghir yang paling kecil iaitu Alam Qalb digilap dan disucikan dan kegelapan zulmat dapat dihapuskan. Pada ketika itu, segala-gala yang terdapat di Alam Saghir tubuh badan Insan dalam bentuk Tafsil yang dapat dibezakan, kesemuanya juga akan terpapar padanya iaitu hati dalam bentuk Ijmal dengan cara yang sama sebagaimana objek muncul sebagai pantulan pada cermin.**

Tiga Tahap Pembezaan		
Tahap	Asal	Selepas Pembezaan
1	Alam Kabir	Alam Saghir atau tubuh Insan
2	Alam Saghir	Hati
3	Hati atau Alam Saghir yang kecil	Segala-gala yang terdapat pada Alam Kabir terpantul di sini

### **Hati Manusia: Tahap Kedua**

Pada tahap kedua, hati kepada hati mencerminkan segala-galanya yang ada di hati dalam bentuk Ijmal yang tidak dibezakan.



**“Beginilah Hal keadaan di antara hati dan perhubungannya dengan hati kepada hati. Segala apa yang ada di dalam hati dalam bentuk Tafsil yang ada perbezaan, kesemuanya terpapar di dalam hati kepada hati dalam bentuk Ijmal yang ringkas dan tiada perbezaan.”**

Apabila hati kepada hati disucikan, kemampuannya untuk menampung perkara-perkara akan bertambah dan menyebabkannya berkembang.

**“Pada asalnya, hati tidak ada perbezaan serta sempit dan kemudiannya perbezaan terbentuk di sana. Apa yang menyebabkan terbentuknya perbezaan adalah disebabkan hati disucikan dan disinari dengan cahaya Nuraniyyat.”**

### **Hati Manusia: Tahap Ketiga dan Keempat**

Pada tahap ketiga dan keempat, sekali lagi mencerminkan segala-gala yang ada pada tahap yang sebelumnya dalam bentuk Ijmal yang ringkas dan tiada perbezaan. Sepertimana sebelumnya, apabila hati digilap dan disinari dan hasilnya, kemampuan hati untuk menampung perkara-perkara lain akan bertambah dan kemudian sekali lagi terbentuknya perbezaan. Pada tahap ini juga, penyucian hati akan menyebabkan terzahirnya perbezaan.

**“Kiasan yang sama boleh dibuat berhubung dengan hati pada tahap ketiga dan hati pada tahap keempat. Kiasan yang sama boleh dibuat pada tahap tiada perbezaan dan terjadinya perbezaan. Iaitu, apa yang Tafsil berbeza pada tahap ketiga menjadi Ijmal tidak berbeza pada tahap keempat. Pada tahap ketiga, ia terzahir dalam bentuk yang ada perbezaan secara Tafsil. Dan ianya berlaku disebabkan oleh pada tahap ketiga, hati disucikan dan disinari, hasilnya pada tahap ketiga hati berkembang dan diberikan kemampuan untuk menampung lebih banyak perkara.”**

### **Hati Manusia: Tahap Kelima**

Pada tahap kelima, hati sekali lagi mencerminkan segala-gala yang ada pada tahap keempat dalam bentuk Ijmal yang ringkas dan tiada perbezaan. Sepertimana sebelumnya, apabila hati disucikan dan kesannya adalah kemampuan hati untuk menampung perkara-perkara akan bertambah dan sekali lagi akan terzahir perbezaan pada hati. Dan kemudiannya segala yang ada pada alam semesta raya juga akan terzahir pada hati.

**“Pada tahap kelima, hati juga pada keadaan yang sama, segala yang ada pada tahap keempat akan terpantul pada tahap kelima dalam bentuk Ijmal. Sesungguhnya, hati itu ringkas dan tidak mengandungi walau sedikit pun kesan perkara-perkara lain selepas ianya telah disucikan dengan Tasfiyah yang sempurna. Dan selepas hati mencapai kesempurnaan selepas disucikan, apa yang terzahir pada hati adalah segala apa yang ada di alam semesta, iaitu apa yang ada pada Alam Kabir, Alam Saghir dan alam kecil yang lain.”**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mengulas bahawa sesungguhnya hati itu adalah sungguh menakjubkan. Dan adalah melalui hati, manusia dapat membina hubungan yang kuat dengan Allah Ta'ala. Hati dapat menampung banyak tanda-tanda daripada Allah Ta'ala. Dan Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih membuktikan sifat hati yang luar biasa dan menakjubkan ini dengan sebuah Hadits Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

**“Oleh itu, hati adalah paling terbatas meskipun paling luas, meskipun paling mudah dan paling sedikit, meskipun paling banyak. Tidak ada satu benda pun yang diciptakan di dunia yang mempunyai sifat hati ini. Dan tidak ada satu benda pun yang boleh dijumpai yang menyamai hati yang melaluinya, seseorang dapat membina hubungan yang kuat dengan Penciptanya Allah Ta'ala. Di dalam Latifah yang istimewa ini sesungguhnya banyak tanda-tanda yang menakjubkan mengenai Pencipta akan terzhahir yang tidak terzhahir di dalam mana-mana makhluk ciptaanNya. Telah diriwayatkan dalam sebuah Hadits Qudsi bahawa, “Langit dan bumi tidak dapat menampungKu. Hanya hati seorang Mukmin yang cukup luas untuk dapat menampungKu.”**

### **Hanya Hati yang ada kaitan dengan Allah Ta'ala**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menyatakan tentang Alam Kabir yang mengandungi berbagai entiti yang berbeza dan oleh itu mungkin tidak berkait dengan Allah Ta'ala yang Maha Sempurna dan Allah Ta'ala tidak dapat ditemui di Alam Kabir. Hati mempunyai ciri-ciri yang menakjubkan dan hanya hati adalah satu-satunya objek yang mencukupi untuk berhubung kepada Tuhan. Dan hanya hati yang boleh dikaitkan dengan Tuhan.

**“Alam Kabir adalah cermin yang terluas dari segi penzhahirannya. Meskipun demikian, disebabkan kepelbagaian dan perbezaan Tafsilnya, ia tidak mempunyai sebarang hubungan dengan Zat Allah Ta'ala. Kerana Allah Ta'ala tidak mempunyai kepelbagaian yang sebenar atau yang dipenuhi dengan pembezaan. Adalah nyata oleh kerana ia tidak tersembunyi bahawa perkara yang hanya mencukupi untuk membuat hubungan dengan Zat Allah Ta'ala adalah sesuatu yang paling terbatas meskipun paling luas, susah meskipun paling mudah dan paling sedikit meskipun paling banyak iaitu hati.”**

### **'Arif Yang Sempurna**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan Ahli 'Arif yang sempurna. Dalam tradisi Mujaddidi, adalah dipercayai bahawa Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih adalah seorang 'Arif yang sempurna. 'Arif merupakan ketua bagi seluruh Wali Allah yang lain. Nisbat tersebut adalah hadiah Ruhaniah yang paling tinggi kepada 'Arif yang terpilih sahaja. Setiap orang hendaklah mencuba sedaya upaya untuk menghubungkan dirinya dengan 'Arif tersebut melalui Bai'ah. Hadhrat Imam Mahdi Radhiyallahu 'Anhu nanti akan menzhahirkan Nisbat ini.

"Jarang terdapat seorang 'Arif yang telah mencapai pengetahuan yang lengkap dan telah mencapai penyaksian Syuhud yang sempurna. 'Arif tersebut mungkin telah sampai ke suatu Maqam yang tinggi dengan wujudnya yang mulia dan darjat yang tinggi. 'Arif tersebut menjadi hati kepada seluruh alam dan segala penzahiran. Dia mencapai Wilayah Muhammadi dan dia mendapat penghormatan dengan jemputan Mustafawiiyyah yang terpilih dari tuannya, Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Oleh itu, semua Para Aqtab, Para Awtad dan Para Abdal adalah di dalam daerah kewaliannya. Dan Para Afrad dan Para Ahad dan kumpulan Wali-wali yang lain disinari oleh cahaya Hidayatnya. Ini kerana 'Arif sedemikian adalah dilantik sebagai Naib Manab kepada Hadhrat Baginda Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan sebagai Mahdi yang diberikan Hidayat dengan petunjuk Hidayat dari Hadhrat Baginda Nabi Muhammad Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam Kekasih Allah Ta'ala. Nisbat yang tinggi dan mulia ini hanyalah bagi Murad iaitu mereka yang dikehendaki oleh Allah Ta'ala. Ianya bukanlah bahagian untuk Talib penuntut atau Murid biasa untuk mencapai kesempurnaan. Ini adalah kemuncak 'Uzma kesempurnaan dan Maqam Quswa terunggul dan tertinggi. Tidak ada lagi Maqam selepas kesempurnaan ini dan tidak ada pemberian yang lebih tinggi daripada Nisbat ini. Sekiranya 'Arif tersebut dijumpai sekali dalam seribu tahun, rebutlah harta tersebut dengan menjadi pengikutnya. Keberkatannya tersebar untuk jangkamasa yang lama pada masa yang ditentukan. Kata-katanya adalah seperti ubat dan pandangan matanya adalah penyembuh. Hadhrat Imam Mahdi Radhiyallahu 'Anhu akan memiliki Nisbat yang mulia ini di kalangan kelompok masyarakat.

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٦٢﴾

*"Ini adalah limpahan karunia Allah yang diberikanNya kepada sesiapa yang dikehendakiNya, dan sememangnya Allah mempunyai limpah kurnia yang besar."* [62:4]

### **Mengikuti Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam Adalah Kunci**

Untuk mendapat kemuliaan mencapai Nisbat yang mulia ini sebanyak-banyaknya, seseorang hendaklah menempuh serta maju di atas Jalan Sufi. Dan seseorang hanya akan maju di atas Jalan Sufi sekiranya seseorang itu mencontohi Hadhrat Baginda Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dengan sempurna. Ma'rifat ini adalah rahsia yang khas kepada Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih.

"Daulat ketinggian ini akan didapati dengan banyaknya apabila menyempurnakan Jalan Suluk dan Jalan Jazbah secara Tafsil martabat demi Martabat dan apabila Maqam Fana disempurnakan sepenuhnya dan Maqam Baqa disempurnakan sepenuhnya darjat demi darjat. Bagaimanapun, adalah mustahil untuk mencapainya melainkan engkau mengikuti Hadhrat Nabi Muhammad Sayyid Al-Mursalin Habib Rabb Al-'Alamin Sallallahu 'Alaihi Wasallam dengan sempurna. Selawat serta Salam ke atasnya dan ke atas Ahli Keluarganya dan dengan Salam yang sempurna. Segala puji bagi Allah yang telah menjadikan faqir salah seorang di antara pengikutnya. Faqir bermohon kepada Allah Yang Maha Berkuasa agar menjadikan faqir pengikut yang sempurna dan meneguhkan faqir dan mengurniakan faqir Taufiq untuk berpegang teguh di atas Syari'atNya. Semoga Allah

mencurahkan RahmatNya ke atas hambaNya yang mengatakan *Amin* selepas faqir membuat permohonan doa ini. Pengetahuan Ma'rifat ini adalah di antara rahasia misteri yang Daqiq dan rumuz yang tidak didedahkan yang mana tidak ada Wali yang tinggi pernah memperkatakannya, malah Sufi yang besar pun tidak memiliki petunjuk atas perkara ini. Maha Tinggi Allah Ta'ala dengan berkat KekasihNya Hadhrat Baginda Nabi Muhammad Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam, telah memilih untuk mengungkapkan rahsia-rahsia ini kepada faqir ini. Seperti pepatah Farsi:

*Seandainya seorang Raja datang ke pintu seorang wanita tua;  
Khawajah! Janganlah menarik misaimu dalam keadaan marah.*

Sesiapa sahaja yang diterima oleh Allah Ta'ala bukan disebabkan oleh apa-apa sebab. Allah melakukan apa sahaja yang Dia kehendaki dan memerintah apa sahaja yang Dia kehendaki. Dengan RahmatNya, Allah memilih siapa yang Dia kehendaki. Dan Allah memiliki karunia yang besar. Maha Besar Allah. Selawat, Keberkatan dan Salam Kesejahteraan ke atas Junjungan kita Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan ke atas Ahli Keluarganya dan ke atas semua Para Rasul dan Para Nabi 'Alaihimussolatu Wassalam dan Para Malaikat yang Agung dan ke atas seluruh Umat. Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk dan berpegang teguh untuk mengikuti Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang terpilih."

### MINHA 13 Maqam Ruh

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang misteri-misteri Ruh. Ianya tidak dapat dikiaskan dan tidak bertempat dan sebagaimana Allah Ta'ala juga tidak dapat dikiaskan dan tidak bertempat. Walaubagaimanapun, Sifat Allah Ta'ala tidak dapat disamakan dengan sifat-sifat makhluk ciptaanNya. Allah Ta'ala tidak dapat dikiaskan dan tidak bertempat pada darjat yang lebih tinggi yang tidak dapat dibandingkan berbanding dengan sifat-sifat Ruh. Alam Arwah atau Alam Ruh adalah alam pengantara di antara Alam Dunia dan Alam Tuhan. Dunia ini dapat dikiaskan dan bertempat. Bagaimanapun, Alam Tuhan tidak dapat dikiaskan dan tidak bertempat. Disebabkan Alam Arwah terletak di tengahnya, Alam Arwah adalah dapat dikiaskan dan tidak dapat dikiaskan, bertempat dan tidak bertempat.

"Dan Ruh itu dari alam yang bersifat Tanpa Kiasan dan *La-Makaniyyat* tidak bertempat. Walaubagaimanapun, apabila kita bandingkan Ruh yang Tanpa Kiasannya dengan Tanpa Kiasannya Zat Haqq Ta'ala, ia adalah seperti 'Ain Kiasan. Dan apabila kita bandingkan tanpa bertempatnya Ruh dengan tanpa bertempatnya Allah Ta'ala, ia adalah seperti 'Ain Bertempat. Alam Arwah adalah seperti pengantara Barzakh di antara Dunia ini dan Alam yang Tanpa Bagaimana. Jadi, Alam Arwah memiliki dua warna ini. Tentunya, Alam yang berkiasan menganggap Alam Arwah sebagai tanpa kiasan. Sebaliknya, dari sudut alam yang tanpa kiasan, Alam Arwah adalah dapat dikiaskan. Dan keupayaan untuk menjadi pengantaraan *Barzakhiyyat* adalah disebabkan oleh fitrah aslinya Ruh itu sendiri."



### **Turunnya Ruh Ke Jasad**

Apabila Ruh turun ke Jasad dan ianya berubah daripada tidak dapat dikiaskan menjadi boleh dikiaskan.

**“Sekarang apabila Ruh telah berhubung dengan anasir-anasir Jasad dan dikurung di dalam sangkar Haikal yang gelap, pada masa hubungan ini berlaku, Ruh keluar dari pengantara Barzakh dan turun ke Alam Kiasan atau Alam Khalaq. Akibatnya, warna-warna *Bey Chuni* yang tanpa kiasan semakin menghilang dari Ruh. Pada ketika ini, perumpamaan Ruh adalah seperti Malaikat Harut dan Marut. Ia adalah kerana sebab-sebab yang berfaedah bahawa Ruh-ruh Malaikat turun ke titik terendah dalam sifat kemanusiaan. Ini adalah kesepakatan pendapat faqir dan pentafsir yang lain.”**

Malaikat Harut dan Marut adalah dua malaikat yang diturunkan ke Dunia dalam bentuk dan rupa anak Adam dan dibekalkan dengan nafsu dan syahwat sama seperti manusia. Harut dan Marut telah terpicat dengan kecantikan Zahrah, cuba memikat dan merayu pada Zahrah untuk melakukan hubungan tetapi dia menolak. Akhirnya Zahrah bersetuju dan meletakkan syarat, sekiranya mahu melakukan hubungan dengannya, mereka hendaklah minum arak yang dihidangkannya. Akhirnya, mereka telah meminum arak untuk melakukan hubungan dengan Zahrah, kemudian membunuh suaminya. Disebabkan mabuk, mereka telah melakukan dosa lain iaitu membunuh.

### **Naiknya Ruh**

Daripada Nuzul, Ruh akan ‘Uruj kembali dan Nafs dan Jasad mengikuti Ruh dan ‘Uruj juga bersama Ruh. Dan Ruh yang sebelum ini dalam kegelapan dan di dalam rumah segala kejahatan, menjadi tenang dan diterangi. Dan tujuan di sebalik mengapa Ruh telah dihubungkan kepada badan menjadi jelas kepada Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih dan ia seolah-olah bahawa tujuannya adalah untuk penyucian Ruh dan Jasad. Pada ketika itu, Ruh mula ‘Uruj sehingga akhirnya mencapai ke Alam Ruh semula dimana letaknya Asal Ruh pada awalnya.

**“Kemudian, dengan ‘Inayat dan Rahmat Allah Ta’ala, bantuan Dastagir telah sampai dan faqir kembali dari perjalanan ini. Dan daripada Nuzul ini, faqir ‘Uruj. Nafsu yang penuh dengan kegelapan Zulmani dan anasir-anasir badan juga turut mengikuti Ruh dan ‘Uruj. Dan mereka merentasi banyak peringkat Manazil. Pada ketika itu, tujuan di sebalik perhubungan takluk dengan jasad dan penurunan Tanazzul Ruh menjadi lebih jelas. Ini kerana Nafsu Ammarah dapat mencapai ketenangan dan Itminan. Dan kegelapan akan digantikan dengan cahaya. Apabila Ruh melengkapkan perjalanan Safarnya dan tujuan penurunan Tanazzul tercapai, maka Nuzul penurunannya telah berakhir. Dan Ruh mula ‘Uruj kembali semula ke Alam Pengantaraan Barzakhhiyyat asalnya yakni Alam Ruh dan dengan ini berakhirilah kepulangan daku ke permulaan.”**

### Memiliki Nafsu Mutmainnah Tetapi Masih Menderhaka

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan satu dilemma. Kadang-kadang, kita mungkin melihat seseorang yang benar-benar Salih yang memiliki Nafsu Mutmainnah juga terlibat dengan dosa-dosa. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan dilemma ini dengan pertamanya merujuk bahawa hati terletak di Alam Arwah dan ianya tidak berupaya untuk melakukan dosa. Dan manakala Ruh yang telah mencapai ketenangan dan bagi Para Wali, Ruh mereka telah kembali 'Uruj ke Alam Arwah. Oleh itu, ia juga tidak berupaya untuk melakukan dosa. Sebaliknya, anasir Jasad di Dunia adalah dari Alam Khalaq yang merupakan sumber segala kejahatan dan suka menderhaka. Oleh itu, sekiranya Ahli Sufi yang sudah mengenali Allah Ta'ala masih lagi menunjukkan sifat-sifat menderhaka, oleh itu ianya mestilah datang daripada kualiti unsur-unsur Jasad tersebut.

"Qalb adalah milik kepada Alam Arwah yang juga Alam Pengantaraan. Dan oleh itu ia bermustautin di alam pengantaraan Barzakhyyat. Nafsu Mutmainnah walaupun dari Alam Khalaq, ia adalah diwarnai oleh warna Alam Amar. Dan Nafsu Mutmainnah ini adalah pengantara di antara Qalb dan Jasad. Oleh itu, ia Nafsu Mutmainnah juga terletak di Alam Arwah sana. Sebaliknya, anasir-anasir pada Jasad yang terdiri daripada empat bahagian iaitu Air, Api, Angin dan Tanah menetap pada Alam Kaun atau Dunia yang memiliki ruang atau Alam Khalaq. Anasir pada Jasad disucikan dengan 'Ibadat dan ketaatan. Selepas Nafsu mencapai tahap Mutmainnah, sekiranya Salik menunjukkan sifat kejahatan dan suka pada kederhakaan, maka ia adalah disebabkan oleh sifat Tabi'i semulajadinya atau kualiti juzuk-juzuk pada anasir Jasadnya."

Oleh itu, anasir-anasir Jasad yang manakah datangnya keinginan untuk melakukan dosa? Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih berpendapat bahawa kederhakaan datangnya dari unsur Api dalam Jasad. Bagaimanapun, sifat suka memberontak ini tidak boleh datang dari Ruh kerana ia dan Tuhan saling meredhai di antara satu sama lain.

"Sebagai contoh, marilah kita mengambil unsur Api. Dengan sifat haqiqi zatnya, api adalah suka memberontak dan suka bertengkar. Seperti Iblis yang terkutuk, setiap kali ada kesempatan ia akan berteriak,

أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٥﴾

"Ana Khayrum Minhu, Aku adalah lebih baik darinya." [7:12]

Sebaliknya, Nafsu Mutmainnah kekal terjauh dari suka memberontak kerana ia Ridha terhadap Allah Ta'ala dan Allah Ta'ala juga turut Ridha dan meridhainya. Dan anda tidak dapat bayangkan bahawa dua makhluk yang saling menyukai dan meridhai antara satu sama lain, salah seorang daripadanya menderhakai terhadap yang lain."

Oleh sebab itu, mana-mana kederhakaan yang timbul dari Ahli Sufi yang memiliki Nafsu Mutmainnah mestilah datangnya daripada Jasad terutamanya unsur Api.

"Oleh itu, sekiranya ada mana-mana keingkaran, jadi, ianya mestilah datang dari Qalib Jasad. Untuk maksud ini, Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam Insan yang termulia telah menyatakan Jihad Akbar yang paling besar terhadap menentang sifat keingkaran Iblis. Dan punca keingkaran tersebut adalah unsur Jasad iaitu Api."

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih merujuk kepada mafhum Hadits, *"Kita telah pulang dari Jihad Asghar yang kecil dan kita menuju kepada Jihad Akbar yang lebih besar."*

### **Mentafsirkan Hadits "Syaitanku Telah DiIslamkan"**

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang suatu rahsia mengenai Tafsir sebuah Hadits.

**"Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah menyatakan bahawa, *"Aslama Syaitani,"* yang bermaksud bahawa Syaitanku telah diislamkan."**

*Aslama* dalam bahasa Arab boleh membawa dua maksud. Pertamanya "menjadi Muslim" dan maksud yang lainnya adalah "telah ditenteramkan" iaitu masuk ke dalam keadaan di mana ia taat kepada Allah Ta'ala. Maknanya, Hadits tersebut mempunyai dua pengertian. Pengertian pertama adalah Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam merujuk kepada "Syaitanku" dari keturunan Jin yang bernama Iblis. Kita masih lagi perlu untuk melakukan Jihad Akbar terhadap Syaitan "dalaman" dan Syaitan "luaran", manakala bagi Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam, Syaitan "luarannya" telah diislamkan. Pengertian kedua kepada maksud "Syaitanku" merujuk kepada Syaitan "dalaman", nafsu serakah dan kehendak yang buruk. Meskipun dengan kederhakaan itu, perkembangan Ruhani tetap berlaku.

**"Perkara tersebut yang dimaksudkan dengan "Syaitanku" merujuk kepada Syaitan Afaqi yakni "luaran" yang selalu bersama dengan Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam sebagai Qarin. Bagaimanapun, maksud Syaitan dalam Hadits mengenai Jihad Akbar adalah Syaitan Anfusi yakni "dalaman". Kekuatan Syaitan Afaqi luaran yang menemani Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam ini telah dimusnahkan dan kederhakaannya telah mula hilang. Tetapi Syaitan Afaqi luaran ini masih tetap menderhaka kepada Allah Ta'ala. Untuk itu, apa yang ada dalam zat tidak akan meninggalkan zat."**

*Kulit hitam dari Habsyah Ethiopia, itulah warnanya yang asli;*

*Walau bagaimana gigih pun anda mencuba, adakah ia pernah pergi?*

**"Ataupun, "Syaitanku" mungkin juga merujuk kepada Syaitan Anfusi dalaman. Bagaimanapun, maksud "telah ditenteramkan" bukanlah bermakna sifat kederhakaannya telah hilang sepenuhnya. Meskipun bagi seorang Muslim, Nafsnya telah ditenteramkan, adalah mungkin seseorang itu akan meninggalkan perkara 'Azimah dan memilih Rukhsah dalam amalannya. Dan mungkin dia masih lagi melakukan dosa-dosa kecil selain daripada amalan baiknya. Sebaliknya, amalan baik bagi orang Salih yang Abrar adalah sama dengan amalan buruk bagi orang Muqarrabun yang dekat dengan Allah Ta'ala. Perkara ini semuanya juga termasuk dalam kederhakaan. Dan kederhakaan Syaitan Anfusi dalaman tidak akan pergi seluruhnya, sebaliknya sisa-sisa kederhakaan akan kekal**

untuk diislahkan dan untuk perkembangan peningkatan Ruhaniahnya. Ini adalah kerana selepas Sufi meninggalkan perkara 'Azimah yang lebih tinggi amalannya dan sebaliknya memilih amalan yang buruk, ini membuktikan kederhakaannya, dia merasa sedih dan menyesal, bertaubat dan memohon ampun bersungguh-sungguh. Dan bahawa Taubatnya itu mewajibkan beliau untuk terus berkembang maju ke peringkat akhir yang Nihayat."

### **Ketinggian Status Hati Manusia**

Apabila keenam-enam Lataif berpisah dari tubuh badan seorang yang telah mencapai Ma'rifat terhadap Allah Ta'ala dan 'Uruj ke Alam Amar, kemudian tubuh badannya layak menjadi Khalifah dan melakukan tugas-tugasnya sebagai Khalifah. Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mengajar kita bahawa bagi Wali yang telah mencapai Ma'rifat mengenali Allah Ta'ala, ketulan daging iaitu hati yang fizikal itu menerima Ilham daripada Allah Ta'ala. Untuk membuktikannya, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menulis Hadits bahawa segumpal daging atau hati jasmani inilah yang menerima Ilham daripada Allah Ta'ala. Sebahagian Hadits tersebut di nukilkan oleh Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih.

"Keenam-enam Lataif berpisah dari tubuh badan dan 'Uruj ke Alam Amar. Kemudian, anasir-anasir badan akan tetap Istiqrar pada Maqamnya. Pada waktu itu, badan itu menjadi Khalifah kepada enam Lataif dan badan melakukan segala tugas-tugasnya. Apabila sampai ke tahap ini, sekiranya Ilham datang, maka ianya datang ke Mudghah hati jasmani ini. Dan, ianya adalah sarang bagi Qalb Haqiqi yang juga digelar sebagai Haqiqat Jami'ah Qalbiyyah yang berasal dari Alam Amar. Latifah Qalb dikenali juga sebagai Haqiqat Jami'ah iaitu suatu Latifah yang terkumpul semua Haqiqat Lataif di dalamnya:

1. *"Man Akhlasa Lillahi Arba'in Sabahan, Zhaharat Yanabi' Al-Hikmati Min Qalbihi 'Ala Lisanihi"* bermaksud, "Barangsiapa beribadat kepada Allah dengan ikhlas selama empat puluh hari maka Allah akan menyinari Qalbunya dan akan memancarkan 'Ilmu Hikmat dari Qalbunya ke lisannya". Hadith ini merujuk kepada hati jasmani. Allah Ta'ala lebih mengetahui.
2. "Sesungguhnya hatiku kadang-kadang menjadi hitam." Di sini, apa yang menjadi hitam adalah hati jasmani bukannya Haqiqat Qalb kerana Haqiqat Qalb adalah bebas dari semua kehitaman.
3. *"Qalbu Al-Mumin Bayna Isba'aini Min Asabi Ar-Rahmani"* bermaksud, "Hati Mukmin adalah di antara dua jari Ar-Rahman". Dalam Hadits ini, Taqallub perubahan pada hati juga dinyatakan.
4. *"Qalbu Al-l-Mumin Karishatin Fi Ardi Falatin"* bermaksud, "Perumpamaan hati Mukmin itu adalah seumpama bulu burung yang terhampar di padang yang luas.
5. *"Allahumma Ya Muqalliba Al-Qulub, Tsabbat Qalbi 'Ala Ta'atika"* yang bermaksud, "Ya Allah! Wahai Tuhan yang membalik-balikkan hati, tetapkan hatiku di atas mentaatiMu.

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menghuraikan pendapatnya dan kenyataannya berdasarkan kepada Hadits-hadits di atas bahawa hati jasmani itulah yang menerima Ilham dari Allah Ta'ala.



**“Dan hati yang Taqallub berbolak-balik dan tidak stabil itu merujuk kepada Mudghah hati jasmani kerana Haqiqat hati yang sebenarnya menghimpunkan segalanya tidak bersifat berbolak-balik kerana Haqiqat hati adalah dalam keadaan tenang Mutma’innah dan terus-menerus tetap Rasikh dalam keadaan ketenangan.”**

Sekarang, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih menghuraikan pendapatnya dengan membawa contoh kisah dari Hadhrat Nabi Ibrahim ‘Alaihissalam.

**“Apabila Hadhrat Ibrahim Khalilullah ‘Alaihissalam berdoa supaya hatinya mendapat ketenangan, dia adalah bermaksud tidak lain melainkan bahagian Mudghah hati jasmani tersebut kerana Haqiqat Qalb telah pun dalam keadaan tenang. Malah Nafasnya telah mencapai ketenangan kerana telah berada di bawah jagaan Haqiqat Qalbnya.”**

### **Membetulkan Pendapat Syaikh Shihabuddin Suhrawardi**

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih bercanggah pendapat dengan Hadhrat Shihabuddin Suhrawardi Rahmatullah ‘Alaih yang menulis bahawa, Nafs yang telah mencapai ketenangan yang dapat menerima Ilham. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih mengajar kita bahawa Hadhrat Shihabuddin Rahmatullah ‘Alaih telah mengalami Ahwal pada Maqam yang rendah dan sebab itulah beliau bercanggah dalam perkara ini.

**“Bahawa penulis kitab ‘Awarif Al-Ma’arif, Hadhrat Syaikh Shihabuddin Suhrawardi Quddisa Sirruhu telah menulis, “Ilham adalah sifat Nafs Mutmainnah yang telah ‘Uruj naik ke Maqam Qalb.”** Sesungguhnya perubahan warna dan perubahan yang berlaku menjadi sifat-sifat Nafsu Mutmainnah. Ini bercanggah dengan Hadits yang telah dinyatakan sebelum ini, **“Dia adalah sepertimana yang kamu lihat, (Huwa Kama Tara).** Sekiranya Hadhrat Shihabuddin Quddisa Sirruhu boleh naik ke Maqam yang lebih tinggi dari Maqam yang dikatakan Maqam yang lebih rendah, pastilah beliau akan mencapai pengetahuan yang benar ke atas perkara ini dan akan menyedari kebenaran yang telah faqir nyatakan. Dalam hal ini, Kashaf dan Ilhamnya akan selaras dengan perkataan Nabi Sallallahu ‘Alaihi Wasallam.”

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih mengatakan bahawa yang menerima Ilham adalah Qalb dan bukannya Nafs.

**“Sudah pasti engkau mengetahui bahawa apa yang daku nyatakan sebelum ini bercanggah dengan Hadhrat Syaikh Shihabuddin Suhrawardi Quddisa Sirruhu. Dan telah faqir katakan bahawa Mudghah hati jasmani ini yang merupakan Haqiqat Jami’ah menjadi Khalifah kepada Nafsu Mutmainnah. Dan ianya menerima Ilham, mengalami segala Ahwal dan diwarnai dengan berbagai warna. Apa yang dinyatakan adalah sukar untuk difahami oleh mereka yang taksub, kurang arif dan jahil tentang maksud sebenar Haqiqat ini dan juga tidak menyenangkan mereka.”**

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih memetik sebuah Hadits untuk menyokong dan membuktikan pendapatnya.

**“Apakah ulasan mereka terhadap perkataan Nabi Sallallahu ‘Alaihi Wasallam, “Sesungguhnya di dalam Jasad anak adam ada segumpal daging. Sekiranya segumpal daging itu baik, maka seluruh badan juga akan baik. Sekiranya segumpal daging itu buruk, maka buruklah seluruh badan. Sesungguhnya, ia adalah Qalb”. Dalam Hadits ini, Nabi Sallallahu ‘Alaihi Wasallam telah menyatakan dengan terang bahawa Mudghah segumpal daging itu adalah hati jasmani. Dan beliau telah membuat hubungan di antara baik dan buruknya Jasad dengan baik dan buruknya hati. Oleh itu, apa sahaja yang benar untuk Mudghah hati jasmani juga adalah benar untuk Qalb Haqiqi. Bagaimanapun, hubungan ini adalah berdasarkan kepada menjadi sebagai Khalifah kepada Nafsu Mutmainnah.”**

### **Ruh Menjadi Sempurna: Mati Sebelum Mati**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menghuraikan makna “mati sebelum mati” yang dialami oleh Ahli Sufi.

**“Ketahuilah! Apabila Ruh terpisah dari Jasad kerana mati, ianya boleh berlaku sebelum berlakunya kematian yang biasa iaitu Ahli Sufi mengalami mati sebelum mati. Kemudian, ‘Arif yang telah Wasil menganggap bahawa Ruh dirinya bukan berada di dalam atau bukannya berada di luar. Dan tidak juga Ruh dirinya masuk secara Muttasil dengan Jasadnya atau tidak juga terpisah secara Munfasil dari Jasadnya.”**

Ya! Ruh kemudiannya berpisah dari Jasad, bagaimanapun masih lagi mengekalkan hubungan dengan Jasad yang mana Jasad menerima faedahnya. Dan ianya melalui hubungan dengan Ruh ini, adalah untuk manfaat Jasad tubuh juga. Hubungan Ta'alluq antara Allah Ta'ala dengan alam semesta adalah sama sepertimana hubungan Ta'alluq antara Ruh dengan Jasad manusia.

**“Kemudian, dia membuat kesimpulan bahawa Ruh masih ada lagi hubungan Ta'alluq dengan Jasad. Dan tujuannya adalah supaya Jasad menjadi lengkap dan sejahtera. Salah satu tujuan yang lain adalah untuk mengembalikan kesempurnaan Ruh balik semula kepada Ruh. Dan hubungan Ta'alluq antara Ruh dan Jasad, ia adalah sumber kesejahteraan dan bermanfaat untuk Jasad. Sekiranya hubungan ini tidak ada, seluruh Jasad akan hancur dan tidak bernilai. Beginilah juga keadaan hubungan antara Zat Ilahi pada satu pihak dengan Ruh dan Latifah yang lain pada satu pihak lain. Sesungguhnya Allah Ta'ala bukan di dalam (*Dakhil*) atau bukannya di luar (*Kharij*). Dan tidak juga Allah Ta'ala memasuki secara Muttasil dengan alam semesta atau tidak juga terpisah secara Munfasil dari alam semesta. Sebaliknya, Allah Ta'ala mempunyai Ta'alluq hubungkaitan dengan alam semesta yang mana Dia menjadikan makhluk ciptaan, memelihara mengekalkannya dan memberikan Ifadah kepada Ruh untuk menjadikannya sempurna supaya Ruh berupaya untuk menerima nikmat dan kebaikan.”**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menyatakan bahawa kenapa Para 'Ulama tidak mendedahkan perkara-perkara misteri dari pengalaman sebegini. Dalam jawapannya beliau menyatakan bahawa Para 'Ulama yang Haqq tidak pernah bercakap mengenai perkara ini adalah kerana hanya sedikit di kalangan Para 'Ulama yang mengetahui tentang perkara ini dan juga agar tidak mengelirukan orang awam.

**Soalan:**

**"Para 'Ulama yang Haqq tidak akan bercakap mengenai perkara sebegini tentang Ruh sepertimana yang telah diperkatakan. Sebaliknya, mereka lebih hampir kepada tidak membenarkannya perbincangan tentangnya. Dan Tuan telah menganggap adalah penting untuk mengikuti mereka iaitu 'Ulama Haqq dalam semua perkara kecil mahupun besar. Bagaimanakah Tuan menjelaskan percanggahan ini?"**

**Jawaban:**

**"Faqir mengatakan bahawa hanya sedikit sahaja di kalangan 'Ulama yang mengetahui tentang Haqiqat Ruh. Oleh itu, disebabkan mereka mengetahui hanya sedikit sahaja, mereka tidak akan bercakap perkara Kashaf yang mereka alami tentang kesempurnaan Ruh. Dan mereka menganggap adalah mencukupi untuk menceritakannya dengan secara Ijmal yang ringkas. Mereka juga mengelak daripada membincangkan perkara ini atas sebab untuk mengelakkan orang awam terjatuh ke dalam kesesatan. Ianya kerana, kesempurnaan Ruh nampaknya sama dengan kesempurnaan Kamalat Wujubiyah. Terdapat perbezaan yang halus di antaranya di mana tiada yang mengetahuinya melainkan 'Ulama Rasikhun yang dalam ilmu pengetahuannya. Mereka telah menceritakan perkara ini dengan ringkas dan menolak mereka yang mengesahkannya dan mendedahkan Haqiqat perkara ini. Walaubagaimanapun mereka, Para 'Ulama yang Haqq tidak menafikan kesempurnaan yang telah dinyatakan sebelum ini."**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mendapat pengetahuan tentang perkara ini melalui Ilham yang diperolehinya bukan melalui pemikiran atau kesimpulan.

**"Faqir yang lemah serba kekurangan. Walaupun demikian, faqir menerangkan dan menzhahirkan beberapa bab perkara yang khas mengenai Ruh. Faqir menerangkan 'Ilmu ini berdasarkan Ilham Sahih yang benar dan Kashaf Sarih yang terang. Dengan bantuan Allah Ta'ala, dengan keberkatan dan kehadiran yang tercinta Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, bersama-sama dengan itu, keraguan yang merupakan penghalang untuk menerangkan perkara ini dapat disingkirkan. Oleh itu, cubalah untuk memahaminya."**

### **Ruh Mendapat Manfaat Dari Jasad**

Perlu diketahui bahawa Ruh juga memperolehi manfaat daripada Jasad sepertimana Jasad memperolehi manfaat daripada Ruh. Kini, Ruh boleh melakukan tugas-tugas yang banyak, yang hanya Jasad yang boleh melakukannya dan yang mana Ruh tidak mungkin dapat melakukannya sendirian sebelum ini.

**“Perlu diketahui bahawa sepertimana Jasad memperoleh manfaat dari kesempurnaan Ruh yang di luar jangkauan, begitu juga dengan Ruh, bahawa Ruh juga memperoleh manfaat faedah tenaga yang besar dari Jasad. Melalui Jasad, Ruh dapat mendengar, melihat, bercakap dan memenuhi keperluan-keperluan Jasad di dalam jasad. Hasilnya, Ruh mampu untuk melakukan banyak tugas yang berkaitan dengan Dunia Alam Jisim.”**

### **Akal Pemikiran Yang Kembali**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih menerangkan kepada kita bahawa kesempurnaan akal pemikiran yang tertinggi adalah “akal pemikiran yang kembali”.

**“Telah dinyatakan di atas bahawa Nafsu Mutmainnah naik ke Alam Ruh dan bersatu dengannya. Di dalam Alam Ajsam, ‘Aqal pemikiran akan duduk di atas tempatnya pada tempat Nafs Al-Mutmainnah yang dinamakan ‘Aqal pemikiran yang kembali. Pada ketika itu, ia hanya memikirkan tentang Hari Akhirat dan langsung tidak memikirkan tentang Mai’shat kehidupan di Dunia ini. Dia layak mendapat firasat dengan Nur yang dianugerahkan Allah Ta’ala kepadanya. Ini adalah penghujung Nihayat pada martabat kesempurnaan ‘Aqal pemikiran.”**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih menerangkan persoalan menerusi pertanyaan. Mereka yang belum mencapai kesempurnaan ‘Aqal akan mengatakan bahawa tumpuan pemikiran adalah semata-mata kepada Allah Ta’ala. Dan mereka mendakwa bahawa secara logiknya tumpuan pemikiran pada peringkat akhir kesempurnaan adalah untuk melupakan kedua-dua kehidupan Dunia dan Akhirat. Tetapi, Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih menerangkan kepada kita bahawa pada peringkat akhir, tumpuan pemikiran hanya semata-mata kepada kehidupan Akhirat, bukannya kepada Allah Ta’ala. Mengapakah sebegini? Sebagai menjawab persoalan tersebut, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih mengingatkan kita bahawa akal pemikiran akan lupa kepada Dunia dan Akhirat pada peringkat Fana Fillah iaitu peringkat permulaan di atas jalan Tariqat. Sebaliknya, akal pemikiran akan mencapai penghujung kesempurnaannya pada peringkat yang lebih tinggi.

#### **Soalan:**

**Mereka yang belum mencapai kesempurnaan mungkin tidak bersetuju. Mereka mungkin akan mendakwa bahawa penghujung atau martabat akhir pada martabat kesempurnaan akal pemikiran sepatutnya apabila lupa pada Ma’ishat kedua-dua kehidupan ini dan Akhirat dan sebaliknya hanya tertumpu kepada Allah Ta’ala. Pada awalnya, tumpuan pemikiran hanyalah semata-mata kepada Allah Ta’ala. Mengapakah perkara yang sama berlaku pada akhirnya?**

#### **Jawaban:**

**“Salik mencapai keadaan keterlupaaan Nisyan pada peringkat awal Fana Fillah. Bagaimanapun, kesempurnaan pemikirannya akan tercapai selepas beberapa hari menempuh perjalanannya pada peringkat yang seterusnya. Bagaimanapun, akal pemikiran**



akan berkembang dan meningkat ke peringkat yang lebih tinggi. Dan apabila akal pemikiran mencapai kesempurnaan, ia akan meningkat ke peringkat yang lebih tinggi lagi. Di sini pada peringkat kesempurnaan akal pemikiran, pengetahuan datang semula selepas kejahilan, perpisahan datang selepas mencapai penyatuan dan Islam yang Haqiqi tercapai selepas menolak kekufuran pada jalan Tariqat."

Pandangan ahli falsafah mengenai kemajuan akal pemikiran adalah salah. Namun, kesempurnaan 'Aqal pemikiran masih lagi terhad. Hanya Ahli Sufi yang berpegang teguh kepada Sunnah mungkin akan mencapai dengan cara Kashaf, bahawa pengetahuan yang mereka perolehi dari khazanah ilmu pengetahuan Kenabian. Sekiranya akal pemikiran tidak mengikuti Kashaf, dia tidak akan menghasilkan ilmu pengetahuan sebenar.

"Ahli falsafah yang jahil telah membangunkan empat peringkat Maratib kemajuan akal pemikiran dan telah meringkaskan kesempurnaan 'Aqal pemikiran kepada empat tahap tersebut. Corak pemikiran ini adalah hasil daripada kejahilan mereka yang sempurna. "Walaupun 'Aqal telah mencapai kesempurnaan kamalat, Haqiqat 'Aqal pemikiran tidak akan tercapai melalui kesempurnaan akal pemikiran dan imaginasi, Haqiqat ini hanya tercapai melalui Kashaf Sahih yang benar dan Ilham Sarih yang terang yang diperolehi dari cahaya lampu Nur Mishkat Nubuwwat. Allah Ta'ala melimpahkan keberkatan dan Selawat serta Salam ke atas seluruh PesuruhNya dan terutamanya kepada KekasihNya Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam."

### **Akal Adalah Penterjemah Ruh**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan maksud perkataan, *"'Aqal adalah penterjemah kepada Ruh"*. Sebagai menjawab, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih pertamanya berbincang mengenai Asal Qalb yang berada di Alam Arwah. Asal Qalb atau hati inilah yang menerima ilmu pengetahuan daripada Allah Ta'ala melalui Ilham.

#### **Soalan:**

Sesetengah Syaikh Sufi telah berkata, *'Aql Tarjuman-i Ruh Ast*, yakni 'Aqal adalah penterjemah kepada Ruh. Apakah makna perkataan ini?

#### **Jawaban:**

"Qalb menerima Ilmu dan Ma'rifat yang terpancar keluar dari mata-airnya dengan cara penerimaan Ruhani. Dan kita telah ketahui bahawa Qalb adalah dari Alam Arwah."

Keduanya, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih berbincang mengenai 'Aqal yang menterjemah ilmu pengetahuan yang diterima oleh Qalb.

"'Aqal menterjemah ilmu pengetahuan yang diterima daripada hati. 'Aqal menyimpan dan meringkaskan ilmu tersebut agar walaupun mereka yang tertarik dengan Alam Khalaq dapat memahaminya ilmu yang diterima oleh hati. Sekiranya 'Aqal tidak menterjemah ilmu tersebut maka adalah susah atau mustahil untuk memahaminya."

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan bahawa Qalb yang Zahir adalah pengganti Haqiqat Qalb pada Alam Arwah dan 'Aqal di dalam Jasad menterjemah Qalb tersebut.

**"Segumpal daging dalam Jasad iaitu Mudghah Qalbiyyah yakni hati jasmani adalah Khalifah kepada Haqiqat Jam'iyyah Qalbiyyah. Oleh itu, Mudghah Qalbiyyah akan mendapat ciri-ciri hukum asal hati. Dan kemampuan Mudghah Qalbiyyah untuk menerima Talaqqi adalah sama dengan kemampuan Talaqqi Ruhani untuk menerima. Namun, Mudghah Qalbiyyah bergantung kepada penterjemah iaitu 'Aqal."**

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengatakan bahawa apabila 'Aqal pemikiran telah kembali dan mencapai peringkat kesempurnaan, ia meninggalkan sarung Jasadnya dan menjadikan hati fizikal iaitu Mudghah Qalbiyyah menggantikan tempatnya. Dan 'Aqal pemikiran tidak lagi menterjemah Qalb, sebaliknya Qalb itu menterjemahkan dirinya.

**"Hendaklah engkau ketahui bahawa terdapat suatu masa apabila 'Aqal pemikiran yang telah kembali Ma'ad sangat Shauq merindui untuk Mujawara berjiran bersebelahan dengan Nafsu Mutmainnah. Apabila kerinduan ini telah bersangatan, ia akan menaikkan 'Aqal yang telah kembali ke peringkat Nafsu Mutmainnah. Kemudian, 'Aqal yang telah kembali meninggalkan Qalb Jasad. Pada waktu itu, Hikmah dan Zikir mengambil tempat akal yang telah kembali dan menetap di dalam hati fizikal Mudghah Qalbiyyah. Sesungguhnya, terdapat nasihat di dalam perbincangan ini kepada mereka yang memiliki hati Qalb. *Inna fi dzalika ladzikra liman kana lahu qalbun.*"**

### Unsur Api Mencapai Ketenangan

Di sini Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih membincangkan tentang amalan dalam Tariqat Sufi dalam mententeramkan empat anasir yang merupakan unsur-unsur dalam Jasad Insan. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih memulakan dengan unsur Api.

**"Pada ketika itu, hati ini boleh menterjemahkan dirinya sendiri dan orang 'Arif akan mula berhubung Muamalah dengan Jasad. Teriakan, *"Saya adalah lebih baik darinya,"* adalah sifat semulajadi bagi unsur Api dalam Jasad. Dan pada ketika itu unsur Api telah ditangani dan telah ditenteramkan. Peringkat demi peringkat, unsur Api dimuliakan dengan kurniaan mulia iaitu penyerahan kepada yang benar kepada Allah atau Islam yang Haqiqi."**

Di sini, Islam yang Haqiqi bukan bermakna perkara luaran dalam Islam tetapi merujuk kepada penyerahan bulat yang sempurna terhadap Allah Ta'ala atau perkara dalaman. Pada ketika ini, 'Arif menurut kehendak Allah Ta'ala sepenuhnya.

**"Dan apabila unsur Api telah mencapai ketenangan, jubah keiblisannya digugurkan dan mencapai Maqam Asal Nafsu Mutmainnah. Dan unsur Api, menjadi Naib Munab**

kepada ibunya iaitu Nafsu Mutmainnah. Pada ketika itu, dua perubahan berlaku di dalam Qalib Jasadnya iaitu:

1. Mudghah Qalbiyyah hati jasmaninya menjadi Khalifah kepada Qalb Haqiqi.
2. Unsur Api dalam Jasadnya menjadi Naib Munab kepada ibunya atau ketuanya iaitu Nafsu Mutmainnah yang telah naik ke Alam Arwah selepas mencapai ketenangan yang Itminan.

*Tembaga dalam badanku bertukar menjadi emas;  
Dengan bahan cinta yang membara terhadap Tuhan.*

Perubahan Yang Berlaku Ke Atas Sufi Yang Mencapai Ma'rifat	
Unsur Dalam Jasad	Unsur Jasad Menjadi Khalifah Dalam Alam Arwah
Hati Jasmani	Haqiqat Hati – Qalb Haqiqi
Unsur Api	Nafs Mutmainnah

### Unsur Angin

Unsur Angin atau udara adalah unsur yang kedua di dalam Jasad. Apabila seseorang telah mencapai Maqam Angin semasa 'Uruj, sesetengah Ahli Sufi tersilap dengan mempercayai bahawa dia telah sampai kepada Allah Ta'ala dan berpuas hati di atas Maqam ini dan telah hilang keinginannya untuk terus bergerak ke Maqam yang lebih tinggi. Sepertimana berlaku kesilapan pada Maqam Angin, Ahli Sufi kadang-kadang membuat kesilapan di atas Maqam Ruh. Dia terpukau dengan Ruh dan hilang keinginan untuk bergerak lebih maju ke hadapan kerana beranggapan bahawa dia sudah sampai. Angin dan Ruh adalah lebih kurang serupa dan apabila Ruh keluar dari Jasad, unsur Angin akan mengambil tempatnya.

"Unsur Angin adalah dikaitkan dengan Ruh. Apabila Salik Wusul dan 'Uruj ke Maqam Angin, dia tersilap mengenal-pasti bahawa Angin tersebut adalah bukti dia telah sampai Wusul kepada Allah dan dia terkurung di dalam Maqam tersebut kerana dia tidak mahu maju dengan apa-apa lagi kemajuan kerana dia tersilap mempercayai bahawa dia telah sampai Wusul kepada Allah. Begitu juga, berlaku kesilapan dalam Musyahadah pada Maqam Ruh dan ianya memukau Salik. Seorang Syaikh Sufi telah berkata, "Selama 30 tahun, daku menyembah Ruh yang daku sangka sebagai Tuhan semasa pada Maqam Ruh. Hanya selepas melepasi Maqam tersebut daku telah dapat membezakan yang Haqq dan yang Batil. Unsur Udara atau Angin adalah berkait dengan Maqam Ruh, ianya mengambil tempat pada Maqam Ruh di dalam Jasad. Dan dalam keadaan tertentu, unsur Angin bertindak seolah-olah ia adalah Ruh."

### Unsur Air

Unsur Air adalah unsur yang ketiga di dalam Jasad.

“Unsur Tanah adalah sangat bersesuaian dengan Haqiqat Jami’ah Qalbiyyah. Atas sebab ini, limpahan Faidhznnya berada dalam setiap satu perkara. Sepertimana dalam Al-Quran,

وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ

“Dan Kami jadikan segala sesuatu yang hidup daripada air.” [21:30]

Tempat Baz Gasht yakni kembalinya juga adalah pada hati jasmani Mudghah Qalbiyyah.

### Unsur Tanah Yang Disucikan

Unsur Tanah apabila ianya disucikan akan menguasai seluruh Jasad kerana ianya berada pada keseluruhan Jasad. Unsur Tanah lebih menguasai kerana ianya terletak pada seluruh Jasad. Memang terdapat unsur yang lain seperti Api, Angin dan Air, tetapi unsur tersebut adalah seperti warna yang berubah dari unsur Tanah.

“Unsur Tanah adalah unsur yang paling besar iaitu pada keseluruhan Jasad. Sifat zatnya adalah buruk dan menjijikkan. Bagaimanapun setelah ianya disucikan, ianya menghakimi dan menguasai seluruh Jasad. Unsur Tanah menguasai apa sahaja di dalam Jasad. Dan apa sahaja yang ada di dalam Jasad akan diwarnai oleh Tanah. Unsur Tanah lebih menguasai kerana ianya adalah unsur yang terlengkap pada Jasad. Sesungguhnya, setiap juzuk Jasad memiliki juzuk unsur Tanah di dalamnya. Atas sebab ini, Dunia adalah Markaz bagi unsur-unsur dan langit. Begitu juga, Markaz bagi Dunia adalah Markaz bagi semesta alam.

### Kesimpulan Bagi Seluruh Jasad Yang Disucikan

Apabila keempat-empat unsur pada Jasad telah mencapai ketenteraman dan disucikan, seseorang Ahli Sufi itu akan mencapai *Kamil Takmil* dan *Kamil Mukammil* yakni kesempurnaan kemampuan untuk menyempurnakan orang lain.

“Selepas kesemua empat unsur pada Jasad ditenteramkan, pada ketika itu hubungan dengan Qalib Jasad telah tamat dan Jasad telah sampai ke penghujung ‘Uruj dan Nuzul. Pada waktu itu, dia sudah mencapai *Kamal Takmil* iaitu kesempurnaan dalam kemampuannya untuk menyempurnakan orang lain. Inilah penghujungnya yang kembali ke permulaan.”

### Perpisahan Selepas Penyatuan

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih menghuraikan makna *Farq Ba’da Al-Jama’* yang bermaksud perpisahan selepas penyatuan. Pertamanya, adalah maklum bahawa apabila



kenaikan Ruh berlaku kepada Tuhan sehingga seolah-oleh Jama' bersatu. Semasa penyatuan ini, Ruh masih lagi bertawajjuh terhadap Dunia untuk memelihara Jasad.

**"Engkau hendaklah mengetahui perkara ini bahawa keseluruhan Ruh bersama dengan peringkatnya 'Uruj ke Maqamnya sendiri atau Maqam Asalnya, masih juga Ruh bertawajjuh kepada Dunia, untuk memelihara dan mentarbiyah Jasad."**

Keduanya, apabila Jasad telah mencapai kesempurnaan, dua perkara yang akan berlaku iaitu Ruh memutuskan hubungannya dengan Jasad dan sebaliknya bertawajjuh terhadap Allah Ta'ala. Selepas itu, Jasad menjadi hamba Allah yang sempurna.

**"Apabila urusan muamalah dengan Jasad telah selesai atau seluruh Jasad telah disucikan, kemudian dua perkara berlaku:**

- 1. Ruh bersama dengan semua Lataif iaitu Sirr, Khafi, Akhfa, Qalb, Nafs dan 'Aqal akan bertawajjuh kepada Tuhan dan berpaling Tawajjuhnya dari Jasad atau memutuskan hubungannya dengan Jasad.**
- 2. Seluruh Jasad akan bertawajjuh kepada Maqam 'Ubudiyyat."**

Ketiga, dua perkara lagi akan berlaku dan Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan mengenai *Farq Ba'da Al-Jama'*. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mendedahkan *Maqam Perpisahan Selepas Penyatuan* ini berdasarkan kepada pengalaman peribadinya. Di sini, Ruh turun dari Alam Arwah ke Alam Khalaq. Di sini Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih merujuk kepada sebuah Hadits, **"Solat adalah Mi'raj bagi Mukmin."**

**"Kemudian, dua perkara lagi akan berlaku:**

- 1. Ruh dengan martabat-martabatnya akan diletakkan pada Maqam Syuhud dan Hudhur dan tidak lagi melihat dan mengenal apa-apa melainkan Allah Ta'ala.**
- 2. Sebaliknya, seluruh Jasad menjadi teguh dan Rasikh pada Maqam Taat dan 'Ubudiyyat. Ini adalah Maqam perpisahan selepas penyatuan yang diistilahkan sebagai Maqam Farq Ba'da Al-Jama'. Maha Tinggi Allah Ta'ala yang mengurniakan kejayaan atas kesempurnaan ini.**

Faqir telah menempuh Maqam ini dengan khusus. Ia adalah pada Maqam ini Ruh dengan segala martabatnya kembali turun ke Alam Khalaq untuk mengajak manusia kepada Allah Ta'ala. Pada masa ini Ruh akan memiliki ciri-ciri hukum Jasad dan mengikutinya. Dan Ruh menjadi bahawa jika Jasad adalah Hudhur, maka Ruh juga akan Hudhur dan jika Jasad lalai, maka Ruh juga akan lalai."

### **Ruh Dan Jasad Semasa Solat**

**"Bagaimanapun semasa mengerjakan Solat, Ruh dan segala martabatnya akan bertawajjuh kepada Allah Ta'ala walaupun Jasadnya lalai. Ini kerana bagi orang Mukmin, Solat adalah landasan yang mana dia 'Uruj ke langit."**

## Maqam Dakwah

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan mengenai Maqam Dakwah. Sekiranya seseorang Sufi ingin untuk mengajak manusia kepada Allah Ta'ala, dia mestilah Nuzul ke tempat yang paling bawah.

**“Hendaklah engkau mengetahui bahawa apabila seorang Sufi yang telah sampai Wusul kepada Tuhan, kembali semula sepenuhnya kepada makhluk semasa Nuzulnya, ia adalah Maqam yang sempurna untuk mengajak manusia kepada Allah.”**

Sekarang, Sufi yang telah sampai Wusul akan mencapai Maqam kelalaian. Namun, kelalaian ini adalah sama sekali bertentangan dengan kelalaian pada permulaan perjalanannya. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih membandingkan dan membezakan tiga peringkat. Pertama adalah kelalaian oleh Sufi pada permulaannya. Kedua adalah kehadiran semasa 'Uruj. Ketiga adalah kelalaian yang dialami oleh Sufi apabila dia kembali sepenuhnya semasa perjalanan Nuzulnya.

**“Kelalaian Ghaflat ini yang berlaku selepas Sufi kembali sepenuhnya adalah sebab untuk menjadikan lebih ramai manusia supaya menjadi Hudhur dan tidak lalai. Orang yang lalai serta Ghafil pada peringkat awal tidak mengetahui Haqiqat kelalaian ini yang datang pada peringkat akhir. Sebaliknya, orang yang tidak lalai kehadirannya tidak dapat mengetahui tentang kembalinya Raja'at ini yang dicapai oleh Sufi semasa perjalanan Nuzulnya kembali kepada makhluk. Sebenarnya, Maqam kelalaian akhir selepas Nuzul ini layak untuk mendapat pujian walaupun nampaknya ia layak untuk tidak diperkatakan. Manusia yang tidak mengetahui mungkin tidak akan memahami perkara ini. Namun, sekiranya faqir menerangkan tentang kesempurnaan kelalaian pada peringkat akhir ini, kemungkinan tidak ada seorang pun yang ingin menjadi Hudhur dan tidak lalai.**

## Kepujian terhadap Peringkat Akhir Kelalaian

Adalah berfaedah di sini untuk merenungkan manfaat peringkat akhir kelalaian Ghaflat ini bahawa Sufi telah sedar kembali selepas dia kembali dari Tuhan semasa dia turun sepenuhnya ke Alam Khalaq.

1. Kelalaian inilah yang telah memberikan kedudukan Manusia ketinggian fadhilat ke atas Para Malaikat yang mulia.
2. Kelalaian inilah yang telah menyebabkan Penghulu kita Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam menjadi Rahmat untuk seluruh alam.
3. Kelalaian inilah yang telah mengangkat seseorang dari Maqam Wilayat ke Maqam Nubuwwat.
4. Kelalaian inilah yang telah mengangkat seseorang dari Maqam Nubuwwat ke Maqam Risalat.
5. Kelalaian inilah yang telah mengangkat ketinggian Wali yang hidup Mu'asharat

- bersama masyarakat di atas Wali yang hidup 'Uzlat bersendirian.
6. Kelalaian inilah yang telah memberikan ketinggian kepada Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam di atas Hadhrat Abu Bakar As-Siddiq walaupun mereka adalah seperti dua telinga pada kuda yang sama.
  7. Kelalaian inilah yang telah memberikan ketinggian kewarasan Sahuw di atas Sakar kemabukan Ruhaniah.
  8. Kelalaian inilah yang telah memberikan ketinggian kepada Nubuwwat di atas Wilayat walaupun ada pendapat yang kurang sempurna seperti Hadhrat Ibnu 'Arabi yang mengatakan Wilayat adalah lebih tinggi dari Nubuwwat.
  9. Kelalaian inilah yang dengannya Qutub Irshad adalah lebih tinggi kedudukannya daripada Qutub Abdal.
  10. Kelalaian inilah yang mana Hadhrat Abu Bakar As-Siddiq Radhiyallahu 'Anhu inginkan. Beliau pernah berkata, "Aduh! Bagaimana daku berharap bahawa daku boleh menjadi kelupaan Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam ("Ya Laytani Kuntu Sahwa Muhammadin").
  11. Kelalaian inilah yang mana menyebabkan yang Hudhur menjadi seperti hamba yang rendah.
  12. Kelalaian inilah yang mana sampai Wusul adalah terdahulu dari mencapai Husul.
  13. Kelalaian inilah yang secara lahiriah nampaknya mengalami kemunduran tetapi haqiqatnya, ia adalah kemajuan Taraqqi.
  14. Kelalaian inilah membingungkan orang awam mengenai seseorang Wali yang Khawas dan menyembunyikan kesempurnaan mereka di hadapan orang awam.
- Syair:

*Sekiranya daku menerangkannya lagi;  
Ia adalah amat banyak tidak terbatas.*

Satu perkataan dapat memberikan banyak perkataan. Setitik ilmu pengetahuan yang diterangkan di sini menandakan di sana terdapat khazanah pengetahuan seluas lautan Bahrul-Ghadir. Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk dan mengikuti dengan sempurna Insan yang terpilih Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Selawat dan salam ke atasnya dan Ahlinya dengan Selawat yang sempurna."

## MINHA 14

### Ketinggian Maqam Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan kepada kita bahawa Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah dikurniakan Tajalli Zati yang tidak pernah dikurniakan kepada Nabi-nabi yang sebelum ini. Tambahan lagi, Wali-wali yang besar juga telah dikurniakan bahagian dalam Tajalli tersebut.

"Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, Khatam Al-Mursalin telah dikurniakan kemuliaan yang khas di atas Nabi-nabi 'Alaihimusalam yang lain dengan dikurniakan Tajalli Zati. Daulat kemuliaan ini yang mengatasi kesemua kesempurnaan adalah dikhaskan. Wali-wali yang mengikuti Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi

Wasallam dengan sempurna akan mendapat bahagian dalam Daulat kemuliaan Maqam ini.

**Soalan:**

Bukankah kenyataan ini membuktikan bahawa Wali-wali yang Kummal sempurna di kalangan Ummat ini adalah lebih tinggi daripada kesemua Nabi-nabi. Bukankah ini bertentangan dengan 'Aqidah Ahli Sunnah? Dan Fadhzal ketinggian Para Nabi ke atas Para Wali adalah bukan secara Juz'i berjuzuk tetapi secara Kulli keseluruhannya. Sebaliknya, kemuliaan ini adalah menyeluruh kerana kemuliaan di antara manusia adalah berdasarkan kepada Qurb Ilahi mereka. Segala kemuliaan lain yang dimiliki oleh seseorang adalah berada di bawah kemuliaan tersebut iaitu Qurb Ilahi. Dan Nabi-nabi memang adalah lebih dekat kepada Allah jika dibandingkan dengan sesiapa sahaja. Oleh yang demikian, bagaimanakah seseorang Wali boleh mendapat bahagian dalam Tajalli Zati tersebut sedangkan para nabi yang lain tidak mendapat bahagiannya?

**Jawapan:**

Sebagai menjawab persoalan di atas, kami mengatakan bahawa Wali Kummal yang sempurna di kalangan Ummat ini mendapat bahagian dalam Maqam Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, bukannya mereka telah sampai ke Maqam tersebut. Peringkat Maqam terakhir Nihayat selepas 'Uruj terakhir untuk Wali yang sempurna di kalangan Ummat ini yang merupakan Ummat terbaik atau Khairul Ummah adalah sampai ke telapak kaki Para Anbiya 'Alaihimussalam. Selepas Nabi, Hadhrat Abu Bakar As-Siddiq Radhiyallahu 'Anhu adalah yang paling tinggi Maqamnya di kalangan manusia selain dari Anbiya 'Alaihimussalam. Malah untuk beliau, peringkat akhir Nihayat 'Urujnya adalah pada telapak kaki Anbiya 'Alaihimussalam yang kedudukan Maqamnya yang paling rendah di kalangan Anbiya 'Alaihimussalam. Ringkasnya, Wali yang sempurna di kalangan Ummat ini yang mengikuti Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dengan sempurna mendapat bahagian sepenuhnya pada Maqam yang berada di bawah Maqam Nabi. Mereka mencapai kesempurnaan pada Maqam yang di bawah. Dan oleh itu, mereka mendapat bahagian kesempurnaan Maqam atas yang teratas. Dan Maqam Fawq Al-Fawqa adalah dikhaskan kepada Para Anbiya 'Alaihimussalam. Di mana sahaja hamba itu berada, sisa-sisa makanan tuannya akan sampai kepadanya. Hamba yang jauh juga menerimanya sebagai hadiah Tufayli dari tuannya. Hamba yang dekat juga tidak akan menerimanya tanpa berkhidmat dengan tuannya. Syair:

*Itulah Kafilah, ianya sedang berada di sana;  
Faqir mengetahui namun tidak dapat sampai ke sana;  
Cukuplah daku dapat mendengar hanya suara;  
Bunyi deringan locengnya walaupun dari jauh."*

Situasi ini sama dengan tanggapan am bahawa seorang Murshid adalah lebih tinggi dari Muridnya.

"Engkau mungkin mengetahui bahawa kadang-kadang, Murid mungkin berfikir bahawa selepas mereka mencapai Maqam Syaikhnya, mereka telah mencapai Musawat yakni persamaan dengan Syeiknya. Namun, kebenaran tentang hubungan ini telah diterangkan sebelum ini. Persamaan hanya akan berlaku apabila murid sampai dan Wusul



ke Maqam Syaikhnya, bukannya mencapai Husul Maqam tersebut. Ini kerana dia mencapai Maqam tersebut sebagai Tufayli. Dia mencapai keberkatan disebabkan oleh Syaikhnya. Janganlah ada yang tersalah tafsir kenyataan ini. Ianya bukanlah bermakna bahawa Murid tidak akan dapat menyamai Syaikhnya. Sebaliknya, persamaan di antara Murid dan Syaikh Murshid adalah dapat difikirkan dan ianya kadang-kadang berlaku. Bagaimanapun, terdapat perbezaan yang halus di antara mencapai (*Husul*) sesuatu Maqam dan sampai (*Wusul*) ke sesuatu Maqam. Setiap Murid tidak berupaya untuk memahami perbezaan ini. Kashaf yang Sahih dan Ilham yang Sarih lagi terang adalah diperlukan untuk memahami perbezaan yang halus ini. Maha Besar Allah Ta'ala yang memberikan Ilham dengan kebenaran! Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk."

### MINHA 15 Hal Keadaan Ruhaniah

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah menerangkan mengenai persoalan seorang Sufi yang mengatakan mengapa Ahwal keadaan Ruhaniah yang tertentu datang, hilang dan kemudian datang kembali. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan bahawa bagi setiap Sufi, pada setiap satu ketika, lataif yang tertentu adalah lebih berpengaruh. Dan dia diwarnai oleh Ahwal pada Lataif yang lebih berpengaruh tersebut. Insan terdiri daripada Sepuluh Latifah. Enam Latifah yang pertama pada Jasad adalah Qalb, Ruh, Sirr, Khafi, Akhfa dan Nafs. Empat Latifah yang lain berada pada keseluruhan Jasad adalah Api, Angin, Air dan Tanah yang selalunya dianggap sebagai satu Latifah dalam Jasad. Sekiranya dikira sedemikian, Insan terdiri daripada tujuh Latifah-latifah.

#### Soalan:

Seorang Sufi telah bertanya, "Apakah sebab disebaliknya? Semasa menempuh perjalanan ini, Ahwal keadaan datang dan kemudian selepas beberapa lama ia hilang. Selepas itu beberapa lama kemudiannya, Ahwal keadaan datang kembali dan selepas beberapa lama ianya hilang. Turutan yang sama terus berulang selagimana yang dikehendaki Allah Ta'ala. Bagaimana untuk menjelaskannya?"

#### Jawaban:

"Insan memiliki tujuh Latifah dan setiap Latifah mempunyai tempoh masa yang unik apabila ia lebih berpengaruh atau dominan dan Latifah tertentu akan mengatur dan mentadbir dengan Dawlat dan Sultan ke atas salah satu Latifah dan Ahwal keadaan Ruhaniah yang kuat turun ke atasnya. Kemudian hasilnya, Salik secara keseluruhannya akan diwarnai oleh warna Latifah yang lebih dominan tersebut. Dan hal keadaan tersebut iaitu satu Latifah yang lebih dominan menyebar ke semua Latifah yang lain. Selagi mana latifah yang dominan tersebut masih menguasai Latifah yang lainnya akan berada dalam hal keadaan yang sama. Apabila Latifah yang lebih dominan tersebut berakhir, hal keadaan tersebut akan hilang dan akibatnya, seluruh Latifah yang lain tidak lagi menerima kesan Ahwal keadaan Latifah yang lebih dominan dan menguasai tersebut. Selepas beberapa lama, sekiranya Hal yang sama mungkin datang kembali, maka ia boleh datang kembali dalam satu atau dua cara:

1. Ianya mungkin boleh berlaku hal keadaan sebelumnya kembali ke atas Latifah yang sama dan akibatnya, untuk masa tersebut perjalanan Salik akan terhalang.
2. Atau Hal keadaan yang sama kembali ke atas Latifah yang lain dan akibatnya, perjalanan Salik untuk terus berkembang akan terbuka. Selepas itu, Hal keadaan tersebut akan hilang atas Latifah tersebut, interaksi yang sama akan berlaku. Ianya boleh berlaku dalam mana-mana dua cara yang berlaku sebelumnya. Dan turutan ini boleh berulang untuk seketika. Begitulah apa yang berlaku ke atas semua Latifah yang lain."

Bertentangan dengan situasi di atas, sekiranya Ahwal keadaan tersebut benar-benar meresap ke semua Latifah bukannya hanya diwarnai oleh Latifah dengan warnanya, maka perubahan yang besar akan berlaku. Sebelum ini, Sufi hanyalah mengalami hal keadaan yang bersifat sementara sahaja. Tetapi kini, Sufi tersebut telah mencapai Maqam di mana Hal keadaan Ruhaniahnya adalah menjadi tetap.

"Bagaimanapun, jika berlaku Hal keadaannya benar-benar meresap ke semua Lataif, maka Sufi tersebut berpindah dari Hal ke Maqam. Dan dia terlindung dari kemorosotan Ruhaniah iaitu tidak lagi memiliki Hal yang sementara, tetapi keadaannya sudah mulai tetap pada Maqamnya. Allah Ta'ala lebih mengetahui Haqiqat Hal. Selawat dan Salam ke atas Insan yang mulia Hadhrat Baginda Nabi Muhammad Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan ke atas Ahli Keluarganya."

## MINHA 16

### Menerangkan Makna Ayat Al-Quran 172 Surah Al-Baqarah

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan makna ayat Al-Quran. Hanyalah mereka yang menyembah Allah Ta'ala dan hanya Allah Ta'ala sahaja yang boleh makan makanan yang enak. Sekiranya seseorang masih lagi mengikuti Nafsunya dan bukannya Allah Ta'ala, mungkin tidak boleh makan makanan tersebut. Sekiranya dia berbuat demikian, maka dia akan ditimpa suatu penyakit Ruhani.

Allah Ta'ala berfirman,

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلّٰهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١٧٢﴾

"Wahai orang-orang yang beriman! Makanlah dari rezeqi Tayyibat yang baik-baik yang telah Kami berikan sebagai rezeqi untuk kamu dan bersyukurlah kamu kepada Allah sekiranya kamu benar-benar menyembah hanya kepadaNya." [2:172]

"Syarat ini: "Sekiranya engkau benar-benar menyembahNya" (In Kuntum Iyyahu Ta'budun) telah ditetapkan mengenai makanan iaitu, makanlah dari makanan yang enak dari apa yang telah Kami berikan kepada kamu. Oleh itu, kebenaran diberikan kepada kamu untuk memakan makanan yang diberkati hanya sekiranya memenuhi syarat engkau mengkhususkan diri menyembah Allah Ta'ala semata-mata. Sebaliknya, sekiranya syarat

itu tidak benar untuk dirimu dan dirimu adalah hamba kepada Nafsumu sendiri dan dirimu tenggelam di dalam keseronokan dan bermain-main, maka janganlah engkau makan makanan yang enak tersebut. Kerana dirimu akan ditimpa sesuatu yang akan menyakiti Batinmu."

Hanya Sufi yang telah menyucikan Batinnya atau Ruhaniahnya yang telah mencapai Maqam menyembah Allah Ta'ala dan hanya Allah Ta'ala sahaja. Walaupun kita tidak menyembah berhala, kita juga berkongsi mensyirikkan Allah sehingga diri kita menyucikan Batin melalui Jalan Sufi. Selagi mana kita belum membunuh Nafsu Ammarah sepenuhnya dan menyucikan Ruh dan menjadikan Nafsu sebagai Tuhan, kita belum dapat memenuhi pra-syarat tersebut, maka kita tidak dibenarkan untuk makan makanan yang enak. Dan makan makanan yang enak itu membawa mudharat kepada kita sehingga kita telah menyucikan diri melalui Jalan Sufi. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah menggantikan perkataan *Tayyibat* dengan *Mustaladzdzat* dengan mengambil petunjuk berdasarkan Tafsir Kashshaf, sebuah kitab Tafsir Al-Quran oleh Hadhrat Imam Zamakhshari Rahmatullah 'Alaih. Tafsir di atas menggunakan keterangan dari Imam Zamakhshari Rahmatullah 'Alaih.

"Dan di antara Rezeqi yang telah diberikan kepadamu, makanan yang enak adalah seperti racun yang kuat untukmu. Bagaimanapun apabila engkau telah sembuh dari penyakit Ruhani Batin yang ada dalam dirimu, maka engkau bolehlah makan makanan yang enak. Penulis Tafsir Al-Quran Al-Kashshaf iaitu Hadhrat Imam Zamakhshari Rahmatullah 'Alaih menerangkan perkataan *Tayyibat* yakni yang baik dengan perkataan *Mustaladzdzat* bererti yang enak dengan memerhatikan adanya perkataan Syukur.

## MINHA 17

### Bolehkah Dosa Membawa Mudarat Kepada 'Ariffin

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menafsirkan perkataan Ahli Sufi pada zaman silam yang telah sering disalah Tafsir. Selalunya, perkataan tersebut telah ditafsirkan sebagai bermaksud bahawa apabila Ahli Sufi yang telah mencapai Ma'rifat Allah Ta'ala dan 'Ariffin, dia bebas untuk melakukan apa-apa dosa dan dosa itu tidak akan membahayakannya. Perkataan tersebut adalah:

"Sesetengah Syaikh Sufi Qaddasallahu Asrarahum telah berkata, "Dia yang 'Arif mengenal Allah, tidak ada dosa pun yang akan memudaratkannya." (*Man 'Arafallahu La Yadhurruhu Dzanbun*).

Di sini, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih memberikan tiga tafsiran yang betul mengenai perkataan tersebut yang selari dengan Syari'ah. Tafsiran pertamanya adalah:

"Ini mungkin merujuk kepada dosa yang mana Ahli Sufi yang 'Arif tersebut lakukan sebelum mencapai tahap Ma'rifat, dosa itu tidak memudaratkannya. Ini kerana

dengan memeluk Islam akan menghapuskan dosa-dosa yang pernah dilakukan sebelum memeluk keimanan dan Islam. Dan Islam yang sebenar adalah memperolehi Ma'rifatullah di atas Jalan Sufi selepas mencapai Fana dan Baqa. Selepas Ma'rifat tersebut diperolehi, segala dosa-dosa yang lalu akan diampunkan."

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih memberikan penafsiran kedua mengenai perkataan tersebut yang selari dengan Syari'ah. Tafsiran keduanya adalah:

"Perkataan tersebut mungkin juga merujuk kepada dosa yang dilakukan selepas mencapai tahap Ma'rifat. Dalam hal ini, dosa tersebut bermakna dosa kecil dan bukannya dosa besar. Ini kerana Wali-wali Allah adalah bebas daripada dosa-dosa besar. Dan dosa kecil tidak memudaratkannya kerana Ahli Sufi yang 'Arif tidak akan melakukan dosa kecil berulang-kali, sebaliknya dia bertaubat dan beristigfar terhadapnya secepat mungkin."

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih memberikan penafsiran ketiga mengenai perkataan tersebut yang juga selari dengan Syari'ah. Tafsiran ketiganya adalah:

"Atau perkataan tersebut mungkin bermakna Ahli Sufi yang 'Arif tidak pernah melakukan dosa. Ini kerana sekiranya tidak ada dosa yang dilakukan, maka ia bermakna tiada yang memudaratkannya. Maka ini adalah penggunaan kata yang berlebih-lebihan."

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih kemudiannya mengutuk makna yang boleh menyesatkan mengenai perkataan tersebut. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih berdoa kepada Allah Ta'ala meminta dilindungi dari golongan yang sesat ini.

"Orang yang sesat menafsirkan perkataan tersebut yang membawa maksud bahawa 'Arif mungkin boleh melakukan dosa kerana dosa tidak memudaratkannya. Ini dengan terangnya makna yang salah dan orang-orang yang sesat ini, kewujudannya adalah satu ancaman kepada masyarakat. Mereka adalah Hizbu Syaitan! Berhati-hatilah! Sesungguhnya Hizbu Syaitan adalah binasa."

*"Ya Allah! Ya Tuhan kami! Janganlah Engkau sesatkan kami setelah Engkau memberikan petunjuk kepada kami. Dan limpahkanlah kami RahmatMu, sesungguhnya Engkau memberikan Rahmat yang banyak. Semoga Allah Haqq Ta'ala melimpahkan RahmatNya, Berkah dan Salam kepada pemimpin kami Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan kepada Ahli-ahli Keluarganya. Faqir memohon kepada Allah yang Maha Pemurah, dengan pengampunanNya yang tidak terbatas, untuk mengampunkan 'Arif yang telah mencapai Haqiqat Islam, ke atas dosa-dosa yang telah dilakukan sebelum mencapai Ma'rifat melainkan mereka yang menzalimi dan mengambil hak orang lain. Kerana Allah Ta'ala Maha Pengampun dan hati manusia berada di antara dua JariNya. Dia boleh mengubah hati-hati manusia yang dikehendakiNya."*

Semua orang Islam percaya bahawa mereka yang bukan Islam, apabila mereka memeluk Islam, semua dosa-dosanya yang lalu diampunkan. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih



telah mensyaratkan kepercayaan tersebut dengan mengatakan bahawa Islam dengan rupa zahirnya sahaja adalah tidak mencukupi untuk menerima hadiah pengampunan tetapi Islam sebenar yang haqiqi dan Islam yang sempurna. Islam yang sebenar mempunyai dua bahagian, yang pertamanya adalah undang-undang yang Zahir dan yang keduanya adalah penyucian Ruhaniah yang boleh dicapai melalui jalan Tariqat Sufi.

**“Pada haqiqatnya semua dosa-dosa akan diampunkan apabila seseorang itu memeluk Islam melainkan dosa kerana menzalimi dan mengambil hak orang lain. Ini adalah sudah diketahui umum oleh orang Islam. Oleh itu sesungguhnya, Haqiqat Islam sebenar dan kesempurnaan pada perhiasan Islam bukan boleh dicapai di dalam rupa Zahirnya yang kekurangan dalam aspek Ruhaniahnya.”**

### MINHA 18

#### **Allah Wujud dengan ZatNya bukan dengan WujudNya**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih adalah satu-satunya ‘Ulama yang memberikan kritikan membina terhadap idea-idea Hadhrat Ibnu ‘Arabi Rahmatullah ‘Alaih dan di sini beliau membincangkan tentang kewujudan Allah Ta’ala dan ZatNya. Hadhrat Ibnu ‘Arabi Rahmatullah ‘Alaih telah mengatakan bahawa Zat Allah Ta’ala adalah serupa dengan WujudNya dan di sana yang Wujud hanyalah Wujud Ilahi. Makhluk yang diciptakan itu Wujud kerana mereka meminjam kewujudan mereka daripada Allah Ta’ala. Pemahaman *Wahdat Al-Wujud* ini telah mempengaruhi seluruh Dunia Sufi dalam Islam. Berkaitan dengan Wujud, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih telah mengatakan bahawa Allah Wujud dengan ZatNya bukan dengan WujudNya.

**“Allah Ta’ala Mawjud dengan ZatNya bukan dengan WujudNya. Bahawa tidak seperti perkara-perkara lain yang Mawjud dengan kewujudannya. Jadi, Allah Ta’ala tidak perlu kepada Sifat Wujud untuk Mawjud.”**

Dan Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih bercanggah pendapatnya dengan Hadhrat Ibnu ‘Arabi Rahmatullah ‘Alaih yang mengatakan Wujud Allah Ta’ala itu serupa dengan ZatNya. Dalam membincangkan usul Hadhrat Ibnu ‘Arabi Rahmatullah ‘Alaih ini, pertamanya Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih mengatakan bahawa tidak ada bukti di sebalik usul yang dikatakan oleh Hadhrat Ibnu ‘Arabi Rahmatullah ‘Alaih, keduanya mengatakan bahawa usul Hadhrat Ibnu ‘Arabi Quddisa Sirruhu adalah bercanggah dengan Ijma’ di kalangan Para ‘Ulama Sunni yang mengusulkan bahawa Wujud Allah Ta’ala adalah tambahan kepada ZatNya.

**Seseorang, iaitu Hadhrat Ibnu Arabi Rahmatullah ‘Alaih telah mengatakan bahawa Wujud Allah Ta’ala adalah serupa dengan ZatNya bukannya tambahan kepadanya. Maka, Allah tidak memerlukan sesuatu Wujud yang lain untuk Mawjud. Bagaimanapun, kita memerlukan bukti yang kukuh untuk membuktikan bahawa Wujud Allah Ta’ala adalah**

serupa dengan ZatNya. Dan juga kita akan berhadapan dengan banyak tentangan dari Para 'Ulama di kalangan 'Ulama Sunni. Ini kerana, 'Ulama Sunni tidak mengusulkan bahawa Wujud Allah Ta'ala adalah sama dengan ZatNya. Sebaliknya, mereka mengakui bahawa kewujudan Allah Ta'ala adalah tambahan kepada Zat Allah Ta'ala."

Sekarang, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih membandingkan usulnya iaitu bahawa Allah Wujud dengan ZatNya, dengan usul oleh 'Ulama Sunni bahawa Allah Wujud dengan Sifat WujudNya sebagai tambahan kepada ZatNya. Pertamanya, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengatakan bahawa jika Wujud Allah Ta'ala adalah tambahan kepada ZatNya, maka Allah Ta'ala adalah bergantung kepada perkara-perkara yang lain selain dari ZatNya dan ini bertentangan dengan prinsip bahawa Allah Maha Berkuasa. Kemudian, beliau mengatakan:

"Kita hendaklah ingat bahawa jika Allah Ta'ala Mawjud dengan Wujud sebagai tambahan kepada ZatNya, maka penambahan Wujud ini membuktikan Zat Wajib Ta'ala adalah bergantung kepada yang lain. Ianya tidak kira samada kita mengatakan bahawa Zat Wajib Ta'ala Mawjud dengan Sifat Wujud yang merupakan tambahan kepadaNya atau kita mengatakan bahawa Dia Mawjud dengan ZatNya sendiri. Ianya tidak kira sama ada kita mengatakan bahawa Zat Wajib Ta'ala Mawjud dengan Sifat Wujud yang merupakan tambahan kepada ZatNya atau kita mengatakan bahawa Allah Ta'ala Mawjud dengan ZatNya. Sebaliknya, jika kita mengambil Wujud ini sebagai syarat yang umum, maka kenyataan Ahli Kalam di kalangan golongan yang benar masyarakat Sunni dapatlah diperbetulkan."

Pada masa yang sama, tentangan terhadap usul-usul Mutakallimun yang dibuat oleh orang-orang tertentu dapat dihapuskan. Mereka berhujjah bahawa disebabkan Allah Ta'ala itu tidak bergantung kepada sesiapa dan tidak memerlukan yang lain, Dia mestilah bebas daripada memerlukan Sifat Wujud untuk Mawjud. Perbezaan di antara usul Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih dan usul Mujaddidi menjadi lebih terang.

"Dan penentangan terhadap Usul Mutakallimin di kalangan Sunni membantah di atas alasan bahawa Allah memerlukan yang lain. Mereka berhujjah bahawa disebabkan Allah Ta'ala tidak bergantung kepada yang lain, maka Allah Ta'ala mestilah tidak bergantung kepada memerlukan Sifat Wujud untuk Dia Mawjud. Sekiranya kita mengambil Wujud sebagai syarat am, maka bantahan tersebut adalah terhapus. Dan perbezaan di antara dua usul akan menjadi lebih terang, iaitu di antara Usul Mujaddidi bahawa Zat Wajib Ta'ala Mawjud dengan ZatNya tetapi SifatNya yang Wujud sebenarnya tidak ada kaitan di sana, dan Usul Ibnu 'Arabi bahawa Dia Mawjud dengan SifatNya yang Wujud tetapi Sifat Wujud ini telah ditetapkan sebagai sama dengan ZatNya. 'Ilmu pengetahuan ini merupakan pengetahuan rahsia yang telah dianugaerahkan khasnya kepada faqir daripada Allah Ta'ala. Segala puji bagi Allah di atas anugerah ini dan Selawat dan Salam ke atas Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam serta Ahli Keluarganya.

Wujud Allah Ta'ala: Perbandingan Antara Ibnu Arabi Dan Mujaddid	
Ibnu Arabi	Mujaddid
Allah Ta'ala Mawjud dengan WujudNya yang serupa dengan ZatNya	Allah Ta'ala Mawjud dengan ZatNya bukan dengan WujudNya kerana Dia adalah mengatasi Wujud

### MINHA 19

#### Allah Adalah Wujud Yang Esa

Allah Ta'ala Wujud dengan ZatNya. Ahli Falsafah dan Para Mutakallimin telah mengusulkan bahawa Allah Ta'ala Mawjud dengan Sifat Wujud yang merupakan tambahan kepada ZatNya. Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih mengusulkan bahawa Allah Ta'ala adalah sama dengan WujudNya. Bagaimanapun, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengatakan bahawa kedua-dua usul tersebut adalah salah dan sebaliknya mengatakan Allah Ta'ala Wujud dengan ZatNya. Oleh itu, kita tidak dapat menerima usul yang dikemukakan oleh Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih yang mengusulkan bahawa Zat Allah Ta'ala adalah serupa dengan WujudNya. Begitu juga kita tidak dapat menerima usul yang dikemukakan oleh Ahli-ahli Falsafah. Allah Ta'ala Mawjud dengan ZatNya. Sebaliknya, makhluk yang lain Mawjud dengan Sifat Wujud.

“Wajib Al-Wujud Ta'ala adalah Esa bahawa Dia Mawjud dengan ZatNya dan Dia tidak bergantung kepada Sifat Wujud untuk Mawjud. Dia adalah sedemikian tidak kira sama ada kita mengatakan bahawa Sifat Wujud Allah Ta'ala adalah sama dengan 'Ain ZatNya atau tambahan kepada ZatNya. Kita mestilah berhati-hati menjauhikan diri dari kedua-dua usul iaitu usul bahawa Wujud Allah Ta'ala serupa dengan Zat atau tambahan kepada Zat ini. Adalah Sunnatullah bahawa apa sahaja yang Mumkin pada Martabat Wujud, Dia akan menjadikan contoh untuk Asal dipaparkan pada Martabat Mumkinat. Ia tidak kira samada seseorang mengetahui atau tidak mengetahuinya. Dia akan menjadikan contoh sifat-sifat di dalam Alam Imkan. Ini kerana Wujudnya itu tidak Mawjud dan sebaliknya Wujud adalah konsep yang rasional. Masih lagi, sekiranya kita menganggap bahawa Wujud Allah Ta'ala sebagai Wajib, maka Dia akan Mawjud dengan ZatNya bukan melalui Sifat Wujud lain yang berbeza. Perkara ini berbeza dari Mawjudiyyat yang lain. Perkara Wujud yang lain bergantung kepada Sifat Allah Ta'ala yang Wujud untuk Mawjud; zat mereka adalah tidak mencukupi untuk menyebabkan mereka terus Mawjud.”

Bagaimanakah Wujud sesuatu perkara berdasarkan kepada Mujaddid	
Allah	Perkara lain
Allah Ta'ala Mawjud dengan ZatNya dan tidak bergantung kepada Sifat Wujud	Perkara lain Mawjud dengan Sifat Wujud Allah Ta'ala

Allah Ta'ala adalah Pencipta segala yang Wujud dan Dia tidak bergantung kepada mana-mana Sifat Wujud untuk Mawjud. Allah Ta'ala adalah Esa di dalam SifatNya ini.

**“Sesungguhnya apa sahaja Wujud yang dipercayai oleh orang ramai yang perlu untuk sesuatu itu menjadi Mawjud, maka ianya akan Mawjud dengan ZatNya. Dia tidak akan bergantung dengan Wujud yang lain. Apakah yang dihairankan jika Khaliq Pencipta segala yang Mawjudat Subhanahu Wa Ta'ala, Mawjud secara bebasnya dengan ZatNya dan benar-benar tidak bergantung kepada Sifat Wujud? Kenapa masih menyusahkan diri untuk berbincang perkara sebenar jika orang jahil memikirkan ia adalah mustahil.”**

### Penjelasan Mengenai Wujud

Tiga kelompok manusia telah berkata, “Allah Ta'ala Mawjud dengan Wujud yang serupa dengan ZatNya” dan boleh ditafsirkan sebagai bermakna bahawa Allah Ta'ala Mawjud dengan ZatNya sepertimana kata-kata Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih dan bukan dengan WujudNya. Hal ini hanya terjadi bahawa ZatNya adalah serupa dengan WujudNya, tetapi masih bahawa Dia Mawjud dengan ZatNya dan bukannya dengan WujudNya. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih memberikan penerangan tentangnya.

#### Soalan:

Kesemua tiga golongan, walaupun mereka juga mengatakan apa yang Tuan Hadhrat Mujaddid telah nyatakan dalam penjelasan sebelumnya. Tiga golongan ini adalah golongan Hukama, golongan Asha'ariyyah dan sesetengah Sufi termasuk Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih yang telah mengusulkan bahawa ZatNya adalah serupa dengan WujudNya. Bahawa tiga golongan ini juga telah mengatakan Zat Allah Ta'ala Mawjud dengan ZatNya bukan dengan WujudNya. Ini kerana, kenyataan mereka bahawa Allah Ta'ala Mawjud dengan Wujud yang serupa (*'Ainiyyat*) dengan ZatNya yang boleh ditafsirkan sebagai bermakna bahawa Allah Ta'ala Mawjud dengan ZatNya sepertimana yang Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih katakan dan bukan dengan WujudNya.



**Jawapan:**

"Kita telah mengatakan bahawa atas perkara ini di kalangan 'Ulama Sunni tidak mempertikaikannya dengan cara yang bertentangan sama sekali. Sebaliknya, untuk menjawab soalan mereka, Ahli-ahli Haqq 'Ulama di kalangan 'Ulama Sunni sepatutnya mengatakan setakat di sini bahawa Allah Ta'ala Mawjud dengan Sifat WujudNya, bukan dengan ZatNya. Dan mengatakan hanya setakat di sini tanpa mengatakan perbincangan yang lebih mengelirukan seperti Wujud adalah tambahan atau serupa dengan ZatNya. Oleh itu akan ada perbezaan yang jelas menurut pendapat Ahli Falsafah pada satu pihak yang mengusulkan bahawa Wujud Allah Ta'ala adalah tambahan bagi ZatNya dan pendapat Ahli Sufi seperti Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih pada satu pihak lain yang mengusulkan bahawa Wujud Allah Ta'ala adalah serupa dengan ZatNya. Sebaliknya, 'Ulama Sunni telah mengusulkan bahawa Sifat Wujud adalah tambahan kepada ZatNya. Dalam konteks ini, adalah salah untuk menetapkan bahawa Wujud adalah tambahan. Ini kerana, disebabkan Para Mutakallimin telah menetapkan bahawa Wujud adalah tambahan, nampaknya mengapa kedua-dua pihak, Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih pada satu pihak dan Para Mutakallimin pada satu pihak lain ini berbeza bukannya di atas perkara Wujud tetapi sebaliknya di atas perkara Sifat, bahawa sama ada Wujud itu adalah sama dengan ZatNya atau tambahan kepada ZatNya.

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah ditanya mengapakah dia mengatakan Yang Wajib Ta'ala Mawjud apabila dia mengusulkan bahawa Yang Wajib Ta'ala Mawjud dengan ZatNya bukan dengan Sifat Wujud. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menjawab bahawa dengan tegasnya tiada Wujud pada Yang Wajib Ta'ala. Bagaimanapun, ia boleh dikatakan dalam ertikata yang bukan teknikal dan apabila kita maksudkan bahawa Allah Ta'ala memiliki Sifat Wujud adalah bertentangan dengan apa yang dikatakan oleh Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih iaitu Zat Allah Ta'ala adalah WujudNya.

**Soalan:**

Apabila Yang Wajib Ta'ala Mawjud dengan ZatNya, mengapa memanggil Yang Wajib Ta'ala itu Mawjud? Ini kerana perkataan Mawjud bermakna sesuatu yang berdiri dengan Wujud atau sesuatu yang memiliki Sifat Wujud. Tetapi, tuan Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah mengatakan bahawa di sana, Yang Wajib sebenarnya tidak mempunyai sebarang Wujud?

**Jawapan:**

"Ya! Tidak ada Wujud pada Yang Wajib Ta'ala yang mana Zat Wajib Ta'ala Mawjud. Walau bagaimanapun, ia adalah baik untuk mengatakan bahawa Wajib wujud oleh kewujudan jika dengan istilah "kewujudan", kita maksudkan jenis kewujudan yang dikatakan tentangNya sebagai kelayakan biasa 'Ardhzi 'Am dan berdasarkan apa yang terkandung secara Ishtiqaqan iaitu ia berkata bahawa Allah memiliki kewujudan bukannya mengatakan bahawa Tuhan adalah sama untuk kewujudan. Ia adalah baik untuk mengatakan sesuatu seperti itu. Salam.

## MINHA 20

### Allah Ta'ala tiada bandingannya

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan bahawa Allah Ta'ala tidak dapat dibandingkan.

“Kita tidak menyembah Allah Ta'ala yang datang dari penyaksian syuhud, yang boleh dilihat atau yang boleh diketahui atau boleh dikhayalkan atau digambarkan. Ini kerana bahawa apa yang Masyhud boleh disaksikan, Mar-i boleh dilihat, Ma'lum boleh diketahui, Mawhum boleh digambarkan atau Mutakhayyul boleh dikhayalkan yang merupakan perkara Masnu' yang direka dan Muhdats yang baharu berasal adalah sepertimana manusia yang menyaksikan, melihat, mengetahui, menggambarkan dan mengkhayalkan.”

*Daku mencari sesuap makanan  
Yang lebih dari mulut yang penuh*

### Maksud Sayr dan Suluk

Maksud Sufi menjalani Sayr dan Suluk adalah untuk memecahkan kesemua hijab-hijab yang memisahkannya dari Allah Ta'ala.

“Maksud Sayr dan Suluk adalah untuk mengoyak hijab sehingga seseorang itu sampai ke Maqam Wusul 'Uryani. Samada hijab yang berkait dengan Wujubi atau hijab yang berkait dengan perkara Imkani. Bukannya Sufi akan terbelenggu atau terperangkap dengan perkara yang dituntut iaitu Allah Ta'ala.”

*Engkau tidak boleh memburu burung Phoenix;  
Wahai pemburu! Angkatlah jaringmu;  
Dia yang meletakkan jaring untuk menangkap Phoenix;  
Akan pulang ke rumah dengan tangan kosong.*

### Melihat Allah Ta'ala

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengajarkan bahawa melihat Allah Ta'ala yang akan berlaku kepada Mukmin di Akhirat nanti. Beliau mempercayainya tetapi tidak memikirkan bagaimana ianya berlaku. Wali-wali yang terpilih di kalangan umat telah diberikan kemuliaan melihat Allah Ta'ala di dunia ini.

“Hendaklah engkau ketahui bahawa Ruiyyat melihat Allah Ta'ala di Akhirat adalah perkara yang benar. Kita percaya dengannya tetapi kita tidak memikirkan bagaimana Kaifiyat ianya berlaku. Orang awam tidak dapat untuk memahami Idrak perkara melihat Allah ini. Bagaimanapun, Wali-wali yang terpilih telah diperuntukkan nasib dengan sebahagian daripada Maqam melihat Allah Ta'ala di Dunia ini walaupun ianya bukan dipanggil sebagai melihat Ruiyyat. Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk.”

**MINHA 21****Allah Ta'ala Di Luar Pandangan Dan Pengertian**

Allah Ta'ala tidak akan dapat diketahui kerana Dia mestilah di alami menerusi muraqabah.

“Apa sahaja yang berada di alam pandangan dan pengertian adalah Muqayyid yakni terikat dan ianya lebih rendah dari tahap yang tidak terbatas atau Itlaq Mahadh semata-mata. Tujuan utama adalah supaya bebas dari semua rantai yang mengikat. Oleh itu, engkau hendaklah mencari tujuan yang berada di luar pandangan dan pengertian. Mu'amalah ini iaitu mencari Allah yang diluar pandangan dan pengertian adalah di luar pemerhatian dengan pemikiran Nazar 'Aqal, kerana pemikiran menganggap adalah mustahil untuk mencari sesuatu yang berada di luar pandangan dan pengertian.”

*Rahsia berkenaan perkara di sebalik tirai;  
Tanyalah kepada 'Arif yang tenggelam dengan cinta;  
Seseorang Sufi yang tidak pernah memilikinya;  
Bagaimana mungkin dia memahami haqiqat Maqam ini.*

**MINHA 22****Allah Ta'ala Adalah Tidak Terbatas**

Banyak di kalangan Ahli Sufi yang mengalami Ahwal keruhanian dan mendakwa bahawa mereka telah mengenali Allah Ta'ala. Sebaliknya, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengatakan bahawa Allah Ta'ala semata-mata adalah tanpa had, Zat yang tidak terbatas dan tidak dapat dikenali. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengusulkan bahawa apa yang dilihat oleh sesetengah Ahli Sufi bukannya Allah Ta'ala yang begitu agung untuk dikenali. Sebaliknya, apa yang mereka lihat adalah perumpamaan yang tidak sempurna tentang Allah Ta'ala. Apa yang dialami oleh Ahli Sufi sedemikian yang termasuk Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih adalah pandangan dan pengetahuan yang tidak sempurna.

“Dia Yang tidak terbatas iaitu Allah Ta'ala adalah Mawjud dengan tidak terbatas semata-mata yakni Dia adalah Mutlaq dengan semata-mata Itlaq DiriNya. Tidak ada rantai yang mengikatNya. Bagaimanapun, apabila Dia terzhahir di dalam cermin yang terikat atau apabila makhluk yang terbatas pemikirannya membayangkanNya, maka dengan peraturan cermin itu atau minda manusia, pantulanNya diwarnai oleh warna minda manusia dan menjadi terikat oleh belenggu atau batasan minda manusia dan turun ke bawah dari keagungan diriNya yang tiada batasan, tiada tandingan kepada bentuk lebih rendah yang mudah difahami oleh minda manusia. Dengan cara ini, Allah Ta'ala datang ke dalam dunia pandangan dan pengertian manusia. Oleh itu, menganggap bahawa pandangan dan pengertian adalah mencukupi adalah seumpama menganggap pantulan semata-mata tentang objek yang dikehendaki adalah mencukupi. Bagaimanapun, mereka yang berkeinginan tinggi tidak akan berpuas hati dengan perkara yang remeh-temeh itu. Sesungguhnya, Allah Ta'ala mencintai kesungguhan yang tidak terbatas. Ya Allah!

Masukkanlah kami di kalangan mereka yang memiliki kesungguhan yang tidak terbatas dengan CintaMu terhadap Insan yang paling mulia Hadhrat Baginda Nabi Muhammad Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Selawat dan Salam ke atasnya dan Ahli Keluarganya."

### MINHA 23

#### Manusia Adalah Lebih Tinggi Daripada Malaikat

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang pengalaman Kashaf yang telah dialaminya yang menunjukkan bahawa Manusia adalah lebih tinggi daripada Malaikat.

"Ini adalah Kashaf yang faqir alami semasa faqir baru memulakan perjalanan Tariqat Sufi. Faqir melihat bahawa faqir sedang mengerjakan Tawaf pada suatu tempat. Satu jemaah yang lain juga sedang melakukan Tawaf bersamaku. Tetapi kadar pergerakan mereka adalah begitu lambat sehingga pada masa faqir telah menghabiskan satu pusingan Tawaf, jemaah tersebut baru sahaja mengambil dua atau tiga langkah. Pada waktu itu sertamerta telah datang dalam fikiranku bahawa tempat tersebut adalah di atas Fawqa 'Arash dan jemaah yang melakukan Tawaf adalah jemaah Para Malaikat. Allah Ta'ala menyampaikan Selawat dan Salam ke atas Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan ke atas mereka Para Malaikat ini. Dengan RahimNya, Allah Ta'ala memilih sesiapa yang dikehendakiNya dan Allah memiliki kurniaan yang besar."

### MINHA 24

#### Wali Allah tidaklah di atas sifat kemanusiaan

Wali-wali Allah Ta'ala sesungguhnya memiliki sifat kemanusiaan dan mereka tidak menjadi Malaikat. Ketidaksempurnaan Manusia adalah jelas kelihatan pada Wali-wali Allah Ta'ala, lebih jelas daripada orang biasa atau orang-orang berdosa.

"Untuk Wali-wali Allah Ta'ala, sifat kemanusiawian mereka adalah kubah yang mereka sembunyikan. Sepertimana manusia lain yang memerlukan, mereka juga bersifat memerlukan. Wilayah tidak membebaskan mereka dari sesuatu keperluan Dunia sebagai perantaraan. Kemarahan mereka adalah sepertimana kemarahan manusia yang lain. Apabila penghulu Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah bersabda, "*Daku juga menjadi marah sepertimana manusia lain*", maka bagaimana mungkin Wali-wali Allah Ta'ala boleh bebas darinya. Begitu juga, mereka Para Wali ini adalah sama seperti manusia biasa yang lain apabila makan, minum, berinteraksi dengan keluarga dan tingkah laku sosial dan sebagainya. Mereka adalah sama dengan orang awam dari sudut keperluan manusia. Allah Ta'ala telah berfirman mengenai NabiNya,



وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿٨﴾

*"Dan tidaklah Kami jadikan mereka tubuh-tubuh yang tiada memakan makanan dan tidak pula mereka itu orang-orang yang kekal." [21:8]*

Mereka yang terang-terangan tidak mempercayainya selalu mengatakan untuk menghina Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ

فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾

*"Dan mereka berkata: "Mengapa Rasul itu memakan makanan dan berjalan di pasar-pasar? mengapa tidak diturunkan kepadanya seorang Malaikat agar Malaikat itu memberikan peringatan bersama-sama dengan dia?" [25:7]*

Oleh itu, mereka yang hanya memerhatikan penampilan zahir Wali-wali Allah akan menghadapi kehilangan. Mereka akan mengalami kerugian yang besar pada kedua-dua Dunia dan di Akhirat ketika masa apabila orang yang baik akan dipisahkan dari orang yang jahat. Oleh kerana Abu Lahab dan Abu Jahal hanya melihat penampilan zahir Nabi saw, mereka dinafikan tentang kemuliaan Islam. Ini telah menjerumuskan mereka ke dalam kerugian yang tidak berkesudahan. Mereka yang sesungguhnya akan menyedari kemuliaan ini tidak melihat pada penampilan Zahir Wali-wali. Sebaliknya, pandangan tajam mereka sampai ke sifat-sifat Batin Wali-wali ini, dan penglihatan tersebut adalah tertumpu kepada alam dalaman Batin. Mereka adalah seumpama sungai Nil di Mesir bahawa air yang sama memberi kesan kepada orang yang berlainan. Air tersebut adalah bala kepada orang Mahjubin yang dihidupkan dari Rahmat Ilahi manakala ianya juga memberikan air kehidupan kepada orang Mahbubin yang dicintai oleh Allah Ta'ala. Adalah sungguh menakjubkan! Darjat yang mana sifat-sifat manusia yang kelihatan pada Ahli-ahli Allah yakni Para Wali Allah tidak dapat dibandingkan dengan yang lain. Ini kerana walaupun sedikit sahaja kekotoran dan najis, akan lebih jelas kelihatan di permukaan yang bersih dan tidak kotor. Sebaliknya walaupun kekotoran yang banyak, najis tidak akan kelihatan di permukaan yang kotor dan dipenuhi najis."

Kegelapan ini menyerap sepenuhnya pada orang awam, namun ianya hanya akan menggelapkan Ruh dan Jasad Wali-wali Allah. Zulmat memberikan kesan yang buruk kepada orang awam sementara ianya menyempurnakan orang-orang Khawas kerana ia menyebabkan mereka dapat berhubung dengan orang awam dan memberikan faedah kepada mereka. Kezulmatan adalah sedikit sahaja pada orang Khawas bahawa ianya tidak mencemarkan diri mereka malah menjadi asbab kemajuan mereka. Ringkasannya, kelemahan manusia pada Sufi adalah tidak sama dengan kelemahan manusia pada orang awam.

“Sebenarnya, Zulmat kegelapan pada sifat-sifat Manusia menyerap sepenuhnya pada orang awam dan ianya menguasai Jasad, Hati dan Ruh. Sebaliknya, bagi orang-orang yang Khawas, iaitu mereka yang telah mencapai Qalbun Salim, kegelapan ini hanya terhad kepada Nafs dan Jasad. Bagi Khawas Al-Khawas iaitu mereka yang telah mencapai Nafsu Mutmainnah, malah Nafs mereka adalah bebas dari Zulmat, kerana untuk mereka ini, Zulmat hanya mempengaruhi Jasad sahaja. Juga, Zulmat membinasakan dan merosakkan orang awam sementara ianya menyempurnakan dan menerangi orang Khawas. Kezulmatan yang ada pada orang Khawas menghapuskan kezulmatan yang ada pada orang awam. Kezulmatan ini mentasfiahkan Qalb yakni menyucikan hati dan metazkiyahkan Nafs yakni membersihkan nafsu mereka. Sekiranya kezulmatan ini tidak ada, orang Khawas tidak dapat berhubung dan mengetahui keadaannya dengan orang awam. Dan pintu untuk memberi Ifadah kebaikan dan Istifadah menerima kebaikan akan tertutup. Dan kezulmatan pada orang Khawas tidaklah sehingga ianya mencemarkan diri mereka. Sebaliknya, rasa penyesalan mereka dan keampunan yang mereka minta, ianya sehingga ke tahap menyebabkan kekotoran, kezulmatan dan najis dibersihkan dan mereka mencapai lebih banyak Taraqqi kemajuan. Malaikat tidak mempunyai kezulmatan ini dan sebab itulah jalan untuk kemajuan Ruhaniah tertutup. Kezulmatan ini sebenarnya cahaya dan untuk memanggil ianya kezulmatan adalah seperti pujian yang nampak seperti celaan. Orang awam yang jahil yang seperti binatang berkaki empat berfikir bahawa sifat-sifat manusia pada ahli-ahli Allah adalah sepertimana sifat-sifat manusia seperti mereka dan oleh kerana itu, mereka kekal dihinakan dan dinafikan. Kesilapan ini berlaku apabila perkara ghaib dianggap dapat dilihat. Setiap maqam memiliki keistimewaan sendiri dan setiap tempat memiliki ciri-ciri keunikannya tersendiri. Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk. Ya Allah! Kurniakan Selawat dan Salam ke atas Insan yang terpilih Nabi Muhammad Sallallahu ‘Alaihi Wasallam dan ke atas Ahli Keluarganya.

#### Bagaimanakah Zulmat Memberi Kesan Terhadap Manusia

Orang	Awam	Khawas	Khawas Al-Khawas
<b>Lataif Terlibat</b>	Semua lima Lataif, Nafs dan seluruh Jasad	Jasad dan Nafs sahaja kerana kesemua lima Lataif Alam Amar telah disucikan	Jasad sahaja kerana Nafs telah ditazkiyahkan
<b>Kesannya</b>	Merosakkan dan membinasakan	Membersihkan	

## MINHA 25

### Ilmu Imkani Dan Ma'rifat Wujubi

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengajarkan tentang 'Ilmu Imkani dan Ma'rifat Wujubi. Beliau menyeru manusia untuk mengikuti Jalan Sufi dan mencapai Ma'rifat mengenali Allah Ta'ala. Dan langkah pertama ke arah Ma'rifat Allah Ta'ala adalah untuk mencapai pengalaman Fana. Hanya apabila cinta Dunia telah keluar dari Alam Batin Sufi dan dia mencapai Baqa, hanya selepas itu barulah Allah Ta'ala akan menzahirkan dirinya.

**"Selagi manusia masih terikat dengan rangkaian ilmu dan pengetahuannya dan terus diwarnai dengan yang selain dari Allah Ta'ala, dia masih lagi tidak berharga di sisi Allah Ta'ala. Ia adalah satu syarat bagi jalan ini untuk menghapuskan segala-galanya kecuali Allah Ta'ala dan adalah sangat penting untuk maju pada jalan ini bahawa segala sesuatu selain Allah telah difanakan. Sehingga cermin pada Alam Batin telah disucikan dari warna-warna dan kotoran perkara-perkara yang Imkani, adalah mustahil untuk Yang Wajib Wujubi untuk terzhahir. Alasannya adalah begini, adalah mustahil bahawa Ilmu Imkani dicantumkan bersama dengan Ma'rifat Wujubi sepertimana adalah mustahil untuk dua perkara yang berlainan dicantumkan bersama."**

Sekarang, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan misteri yang dalam dan ianya berkenaan dengan kenyataan bahawa apabila Sufi mencapai Baqa dan mendapat kemuliaan sebagai Pembimbing Sufi, pengetahuan mengenai perkara-perkara Imkani datang semula dan bercantum dengan Ma'arif Wujubi. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih memberikan jawapannya.

#### Soalan:

Kadang-kadang, Allah Ta'ala menaikkan seseorang yang 'Arif kepada kemuliaan Baqa dan menghantarnya kembali ke Alam Mumkin untuk menyempurnakan mereka yang belum sempurna dan Naqis. Pada masa itu, pengetahuannya mengenai perkara Imkani yang telah hilang sebelum ini mulai datang kembali. Iaitu pengetahunnya tentang perkara Imkani dan M'arifat Wujubi telah bersatu kembali. Tetapi, berdasarkan huraian Tuan Mujaddid Rahmatullah 'Alaih ini adalah sepertimana dua perkara berlainan yang dicantumkan bersama. Apakah penerangan mengenai perkara ini?

#### Jawapan:

'Apabila seseorang 'Arif yang telah mencapai Baqa Billah kembali ke Alam Imkani, maka dia menjadi pengantara di antara Yang Wajib Wujubi dan perkara-perkara yang Mumkin Imkani dan dia diwarnai oleh warna kedua-dua Maqam tersebut. Dalam hal ini, jika 'Ilmu dan Ma'rifat kedua-dua Maqam dicantumkan, maka kenapa tidak? Dan apakah mudharatnya? Ini kerana, pada waktu ini Maqam yang dicantumkan bersama ini, tidak akan kekal satu dan hanya satu, sebaliknya telah berubah menjadi beberapa Maqam yang berbilang dalam satu. Oleh itu, ini bukanlah percantuman perkara yang bertentangan."

## MINHA 26

### Kembalinya Pengetahuan Tentang Ashya

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih di sini menerangkan misteri yang mendalam yang terjadi kepada Para Sufi mengenai kembalinya pengetahuan tentang perkara-perkara Ashya Dunia. Pengetahuan tersebut hilang semasa Sufi mencapai Fana kerana pada masa itu, dia lupa segala-galanya melainkan Allah Ta'ala. Tetapi, apabila Sufi mencapai Maqam Baqa yang lebih tinggi, pengetahuan ini yang mengenai perkara Dunia datang semula. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah mengatakan bahawa kembalinya perkara ini tidak mencatatkannya sebaliknya untuk membantunya untuk mencapai kesempurnaan.

**"Pengetahuan mengenai perkara-perkara Ashya yang selain Allah hilang semasa pada martabat Fana, jika pengetahuan tersebut datang semula selepas Sufi mencapai martabat yang lebih tinggi iaitu Baqa, maka ia tidak akan mencatatkan apa-apa di dalam sifat kesempurnaan Kamaliyat seorang 'Arif. Sebaliknya, mencapai kesempurnaan adalah bergantung kepada kembalinya pengetahuan ini."**

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan bahawa pengetahuan tentang Ashya datang kembali kerana apabila Sufi telah Baqa, dia telah mencapai sifat-sifat Allah Ta'ala dan Dia Maha Mengetahui segala sesuatu termasuk perkara-perkara Dunia. Hasilnya, Sufi juga akan mencapai pengetahuan mengenai perkara-perkara Dunia.

**"Pengetahuan yang datang kembali kerana selepas sampai kepada Baqa, 'Arif mencapai sifat-sifat Allah Ta'ala. Pengetahuan tentang perkara-perkara adalah sempurna dalam Yang Wajib. Maka, secara logiknya, jika ianya tidak sempurna di dalam diri 'Arif, ia membawa maksud bahawa Baqa yang dialaminya adalah cacat. Itulah keadaannya bagi 'Arif yang telah diwarnai dengan warna-warna Allah Ta'ala bahawa dia kembali mengetahui tentang perkara-perkara ini sepertimana Allah Ta'ala mengetahui."**

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan bagaimana manusia memperoleh pengetahuan semasa proses untuk mendapatkan pengetahuan, akan berlaku perubahan pada dirinya. Perubahan sedemikian adalah memudahkan bagi Salik yang ingin mencapai Fana. Oleh itu, dia mesti melupakan pengetahuan tentang perkara-perkara Dunia.

**"Sekarang faqir menerangkan misteri di dalamnya. Cara yang mana makhluk yang Mumkin iaitu manusia mendapatkan pengetahuan adalah dengan secara berikut, dia memperoleh rupa pengetahuan padanya atau masuk di dalam mindanya. Oleh itu, semestinya dia yang mengetahui berubah dengan memperoleh rupa pengetahuan di dalamnya. Lebih banyak pengetahuan, lebih banyaklah perubahan di dalam diri orang yang mengetahui. Hasilnya, mungkin ada lebih banyak perubahan atau perbezaan terhadap orang yang mengetahui dan perkara tersebut adalah memudahkannya dalam perjalanannya menuju Fana. Oleh itu, Salik mestilah menafikan sama sekali 'Ilmu tentang Ashya dan melupakan hal-hal Dunia sepenuhnya."**



Sebaliknya, pengetahuan tentang Yang Wajib Ta'ala tidak berubah-ianya tetap dengan perubahan masa. Jadi, pengetahuan tersebut tidak memudaratkan 'Arif. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan bahawa rupa pengetahuan mungkin tidak akan merubah 'Arif yang telah mencapai Fana dan oleh itu telah diwarnai dengan warna-warna Allah Ta'ala. Oleh itulah, pengetahuan tentang perkara-perkara Ashya tidak akan memudharatkannya.

**"Bagaimanapun, pengetahuan Zat Wajib Ta'ala tidak sama sifatnya. ZatNya adalah bebas daripada keadaan di mana rupa pengetahuan tentang perkara-perkara akan masuk ke dalamNya. Sebaliknya, perkara-perkara lain menampakkan diri kepadaNya sebaik sahaja Dia memikirkan tentangnya. Allah Ta'ala tidak merubah diri ZatNya, SifatNya dan Af'alNya. Walaupun pada hakikat bahawa banyak perkara yang berbeza berlaku dalam masa yang berlainan. Pengetahuan 'Arif yang telah mencapai Sifat-sifat Allah Ta'ala akan menjadi sedemikian rupa. Oleh itu, rupa pengetahuan yang selain Allah tidak dapat menembusnya. Jadi, rupa ilmu pengetahuan tidak dapat merubah dirinya. Disebabkan ini, rupa pengetahuan tidak dapat mengubah atau membeza-bezakannya. Oleh itu, pengetahuan tentang Ashya tidak akan memudharatkannya sebaliknya memberikan kesempurnaan kepadanya. Sirr adalah di antara misteri Ilahi yang paling dalam. Allah Ta'ala memuliakan di kalangan hambaNya kepada sesiapa yang Dia kehendaki dengan mengungkapkan misteri ini, dengan limpahan kurnia kekasihnya Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam."**

## MINHA 27 Maqam Ridha

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah dimuliakan dengan Maqam Ridha dan Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menjawab suatu dilemma.

**"Selepas dua belas tahun bermula dari masa setelah faqir berinabat dan mengikuti Jalan Sufi, faqir telah dimuliakan dengan Maqam Ridha. Pertama, Nafsku telah mencapai ketenangan Itminan. Kemudian, melalui dan dengan Rahmat Allah Ta'ala, faqir telah dikurniakan dengan nikmat Sa'adat ini. Faqir telah dikurniakan dengan Daulat kemuliaan ini iaitu Maqam Ridha. Faqir telah mencapai Daulat kemuliaan ini sehingga sinaran keredhaan Allah Ta'ala telah terzhahir di hadapanku. Kemudian, Nafsu Mutmainnah diriku menjadi Ridha terhadap Tuhanku dan Tuhanku juga turut Ridha terhadapku. Segala puji bagi Allah. Faqir menyanyikan kesukaan dan pujian kesyukuran kepada Allah Ta'ala, pujian yang diberkati yang dicintai Allah Ta'ala dan yang mana Dia amat meredhai. Selawat dan Salam ke atas RasulNya Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan ke atas Ahli Keluarganya dan Ahlinya selama-lamanya."**

**Soalan:**

**Apabila Nafs telah Ridha terhadap Tuhannya, mengapakan dia berdoa untuk berlindung dari kesusahan dan bala musibah?**

**Jawapan:**

Menjadi seorang yang Ridha terhadap tindakan Fi'il Allah Ta'ala tidak memerlukanNya untuk Ridha terhadap makhlukNya. Sebaliknya, terdapat beberapa ketika apabila Ridha terhadap makhluk adalah sama buruknya dengan tidak beriman dan tidak menta'ati Allah Ta'ala. Pada ketika itu, menjadi Ridha dengan makhluk adalah buruk dan tidak meridhai amalan buruk makhluk adalah Wajib. Apabila Allah Ta'ala tidak meridhai amalan buruk, lalu bagaimana mungkin hambaNya boleh meridhai amalan buruk tersebut? Sebaliknya, hamba itu menghadapi situasi yang sukar. Oleh itu, tidak ada percanggahan apabila seseorang itu tidak meridhai makhluk ciptaan Allah tetapi pada masa yang sama meridhai Fi'il Allah Ta'ala. Selepas berfikir dalam perkara yang sama, berdoa untuk menghilangkan bala musibah adalah lebih baik dan Mustahsan. Sebaliknya, terdapat juga mereka yang tidak dapat membezakan di antara Ridha terhadap Fi'il Allah Ta'ala dan tidak Ridha terhadap perkara yang dijadikan, iaitu terhadap mereka yang mana tindakan berlaku iaitu Maf'ul. Mereka berada dalam kebingungan terhadap mengapakah tidak Ridha masih lagi berlaku walaupun selepas mencapai Ridha. Mereka telah bermain dengan kata-kata sukar yang Takalluf untuk menyusun semula kebingungan ini. Sesungguhnya, mereka telah mendakwa bahawa tidak meridhai adalah merbahaya terhadap keadaan Hal Ridha tetapi bukannya terhadap Maqam Ridha. Sebaliknya, kebenaran adalah sepertimana yang telah faqir terangkan sebelum ini yang mana faqir pelajari melalui Ilham daripada Allah Ta'ala. Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk."

**MINHA 28****Membaca Al-Quran Semasa Mengikut Imam**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih membicarakan tentang pendapatnya mengenai suatu masalah Fiqah dalam pembacaan Surah Al-Fatihah di belakang Imam. Mazhab Hanafi berpendapat pembacaan Al-Fatihah oleh Imam sudah mencukupi dan Makmum hendaklah diam. Mazhab yang lain berpendapat bahawa Makmum hendaklah membaca Al-Fatihah juga kerana mereka berpandukan kepada Hadits, *"Tiada Solat tanpa disertai dengan Fatihah."* [Bukhari & Muslim] Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menunjukkan bahawa pendapat Mazhab Hanafi adalah lebih tepat dalam perkara ini.

"Untuk beberapa lama faqir berkeinginan agar faqir dapat mencari alasan yang munasabah dalam Mazhab Hanafi pada pembacaan Surah Al-Fatihah semasa Solat di belakang Imam. Ini kerana, membaca Quran semasa mengikuti Imam adalah Fardhu sepanjang masa Solat. Oleh itu, ia kelihatan tidak bijak untuk menolak bacaan sebenar Qiraat Haqiqi dan rupa bacaan Qiraat Hukmi. Pada masa yang sama, sebuah Hadits berbunyi, *"Tiada Solat tanpa disertai Fatihah"*. Bagaimanapun, kerana faqir mengikuti Mazhab Hanafi, faqir memutuskan untuk berhenti membaca Surah Fatihah. Dan faqir mula untuk menganggapnya sebagai suatu disiplin Riyadha dan Mujahadah. Ini kerana menolak satu Mazhab Syari'ah kerana menyukai Mazhab lain adalah satu bentuk penolakan Ilhad. Akhirnya, dengan berkat RahmatNya, faqir mengikuti Mazhab Hanafi, Haqq Ta'ala telah menzahirkan haqiqat tidak membaca Surah Fatihah di belakang Imam.

Dan dengan pemerhatian Nazar Basirat, faqir mengetahui bahawa rupa bacaan Qiraat Hukmi adalah lebih baik daripada bacaan sebenar Qiraat Haqiqi. Ini kerana, Imam dan Muqtadi, kedua-duanya bersetuju secara Ittifaq untuk berdiri bersama untuk bermunajat di dalam Solat. Sepertimana dikatakan, "Bagi mereka yang bersolat, berdoa kepada Rabbnya". (*Lianna Al-Musalliya Yunaji Rabbahu*). Di dalam Solat, Muqtadi menjadikan Imam sebagai jurucakap. Jadi, apa sahaja ucapan yang dibacakan oleh Imam semasa Solat, dia membacakannya bagi pihak jemaah tersebut. Ianya seperti sekumpulan manusia yang hadir di hadapan seorang raja yang besar untuk memenuhi keperluan mereka dan memilih seorang jurucakap di kalangan mereka supaya dia boleh memohon bagi pihak semua mereka yang hadir di situ. Dalam situasi tersebut, jika orang lain juga bercakap semasa jurucakap sedang bercakap, ia akan dianggap sebagai kurang beradab dan mungkin akan menyakiti raja. Oleh yang demikian, rupa percakapan Takallam Hukmi sekumpulan tersebut dengan melalui jurucakap adalah lebih baik daripada percakapan sebenar Takallam Haqiqi sekumpulan tersebut yang bercakap secara perseorangan. Ianya adalah situasi yang sama apabila sekumpulan manusia membaca Al-Quran di belakang Imam. Ini kerana, jika setiap orang juga membaca Al-Quran, ia mengganggu ketenangan, kurang beradab dan melahirkan Tafriq perpecahan. Banyak perkara yang mana Mazhab Hanafi dan Shafi'i berbeza adalah seperti ini. Dari segi Zahir dan rupa bentuknya adalah menyetujui Mazhab Shafi'i tetapi dari aspek Batin dan haqiqatnya adalah berdasarkan kepada Mazhab Hanafi. Telah disingkapkan kepada faqir bahawa dalam hal perbezaan pendapat dalam 'Ilmu Kalam, kebenaran adalah pada Mazhab Hanafi. Sebagai contoh, mereka mengenali tentang Sifat Takwin adalah Sifat Haqiqi. Secara rnya, nampak seperti Takwin bukannya Sifat Haqiqi, sebaliknya ia terbit daripada Sifat Qudrat dan Iradat. Bagaimanapun, kita mengetahui dari pemerhatian yang dalam dan cahaya firasat bahawa Qudrat Allah Ta'ala untuk mewujudkan adalah Sifat yang berbeza dan berasingan. Pendapat tentang Qiyas dan perkara lain boleh dibentuk melalui perumpamaan ini. Dalam kebanyakan perkara di mana terdapat Khilafiyah perselisihan pendapat dalam hal Fiqah, kebenaran adalah pada Mazhab Hanafi. Hanya dalam sebahagian perkara, kebenaran adalah pada Mazhab Shafi'i."

### **Pendapat Imam Maturidi Adalah Lebih Afdhal**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan dalam Kashafnya bahawa 'Ilmu Kalam dari Mazhab Maturidi adalah lebih tepat daripada mazhab Asha'ari.

"Semasa dalam perjalanan Suluk, Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah berkata, "Engkau adalah Mujtahid dalam 'Ilmu Kalam." Selepas peristiwa tersebut, faqir mula untuk merumuskan pendapat dalam semua masalah dalam perkara 'Ilmu Kalam. Dalam kebanyakan perkara di mana terdapat perbezaan di antara Mazhab Asha'ari dan Mazhab Maturidi, pada mulanya dengan sekilas pandang, nampaknya haqiqat kebenaran adalah pada Asha'ari. Bagaimanapun, apabila ianya difikirkan melalui firasat yang mendalam dan pandangan Nazar yang tajam, maka akan menjadi lebih jelaslah bahawa kebenaran adalah pada Maturidi. Faqir percaya bahawa dalam kesemua masalah dalam perkara Kalam di mana terdapat perbezaan antara Maturidi dan Asha'ari, Mazhab



Maturidi adalah lebih benar. Kebenaran ini adalah bahawa mereka mengikuti dengan sempurna Sunnah Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang bercahaya, Syaikh-syaikh tersebut telah mencapai kedudukan yang mulia dan penentang mereka tidak dapat mencapainya kerana mereka memberi keutamaan kepada pandangan-pandangan falsafah. Bagaimanapun, kedua-dua Mazhab ini, Asha'ari dan Maturidi adalah termasuk dalam golongan yang benar."

### Ketinggian Imam Abu Hanifah

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang ketinggian Imam Abu Hanifah Rahmatullah 'Alaih.

"Bagaimana mungkin faqir menulis tentang ketinggian taraf Hadhrat Imam Abu Hanifah Rahmatullah 'Alaih? Dia adalah yang paling bijak di kalangan orang yang bijak. Imam Al-A'zham! Penghulu mereka yang memiliki kesempurnaan. Sama ada dalam 'Ilmu pengetahuan, Wara' dan Taqwa, dia adalah Mujtahid tertinggi di kalangan Para Imam yang lain melebihi Imam Shafi'i, Imam Maliki atau Imam Hanbali Rahmatullah 'Alaihim. Imam Shafi'i Rahmatullah 'Alaih telah berkata, (*Al-Fuqaha Kulluhum 'Iyalu Abi Hanifa*) "Semua Fuqaha adalah anak murid kepada Abu Hanifah." Telah diceritakan bahawa apabila Hadhrat Imam Shafi'i Rahmatullah 'Alaih menziarahi kubur Hadhrat Imam Abu Hanifah Rahmatullah 'Alaih, beliau akan mengenepikan Ijtihadnya sendiri dan memberhentikan amalan Fiqahnya yang bertentangan dengan Ijtihad Imam Al-A'zham. Beliau pernah berkata, "Daku berasa malu dalam kehadirannya untuk melakukan sesuatu yang bertentangan dengan Ijtihadnya." Pada ketika itu, beliau pernah menangguk bacaan Surah Al-Fatihah apabila berada di belakang Imam dan menangguk membaca Doa Qunut semasa Solat Subuh. Adalah bahawa Hadhrat Imam Shafi'i yang sebenarnya dapat menghargai ketinggian kedudukan Hadhrat Imam Abu Hanifah. Apabila Hadhrat 'Isa 'Alaihissalam turun ke Dunia pada masa akan datang, dia akan beramal berdasar kepada Mazhab Abu Hanifah. Hadhrat Khwajah Muhammad Parsa Rahmatullah 'Alaih telah menulis di dalam Fusul Sittah bahawa, "Untuk mengetahui kemuliaannya adalah cukup untuk mengingati bahawa salah seorang dari kalangan Nabi Ulul 'Azmi akan mengamalkan Agama berdasar kepada Ijtihadnya. Seribu kemuliaan yang lain adalah tiada bandingnya dengan kemuliaan ini." Hadhrat Khwajah Baqi Billah Quddisa Sirruhu kami telah berkata, "Untuk beberapa ketika, faqir pernah tidak bersetuju dengan Imam Abu Hanifah dan membaca Surah Al-Fatihah semasa Solat mengikuti Imam. Akhirnya, pada suatu malam faqir telah melihat Imam Al-A'zham di dalam mimpi. Faqir telah melihat bahawa dia datang kepada faqir berpakaian jubah yang bergemerlapan dan mengucapkan satu syair:

*Pengertian ini adalah sudah mencukupi bagi dirimu;*

*Bahawa telah ramai Para Awliya di dalam Mazhabku.*

*Selepas itu, faqir berhenti membaca Surah Al-Fatihah di belakang Imam."*



**MINHA 29****Pembimbing Yang Sempurna Dan Pembimbing Tidak Sempurna**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah mengatakan tentang apabila Syaikh Sufi yang Kamil mengambil Muridnya yang tidak sempurna untuk mengajarkan Tariqat. Biasanya, seorang Murid diberikan Ijazat menjadi seorang Syaikh hanya apabila Murid tersebut telah mencapai kesempurnaan. Persoalannya adalah bagaimana mungkin mereka yang belum mencapai kesempurnaan dapat membawa Murid kepada kesempurnaan. Bahawa atas kerja-kerja Syaikh yang belum sempurna, dia juga mencapai kesempurnaan kerana dia memiliki ramai Murid-muridnya.

“Kadang-kadang berlaku bahawa seorang Syaikh Sufi yang telah mencapai kesempurnaan yang Kamil memberikan Ijazat kepada Murid yang tidak sempurna untuk mengajarkan Tariqat. Dan Syaikh yang belum sempurna membawa Murid-muridnya ke arah kesempurnaan, bahawa perjalanan Syaikh yang belum sempurna juga akan mencapai kesempurnaan dalam perjalanan Sufi. Hadhrat Khwajah Naqshband Quddisa Sirruhu telah memberikan Ijazat kepada Hadhrat Maulana Ya'aqub Charki Rahmatullah 'Alaih untuk mengajarkan Tariqat sebelum Maulana Ya'aqub mencapai tahap kesempurnaan dan telah berkata kepadanya, *“Wahai Ya'aqub, berikanlah kepada manusia lain apa yang telah engkau terima dari kami.”* Sebenarnya Hadhrat Khwajah 'Alauddin Attar Rahmatullah 'Alaih adalah orang yang telah membimbing Hadhrat Maulana Ya'aqub Charki Rahmatullah 'Alaih kepada tahap kesempurnaan. Itulah sebabnya Hadhrat Maulana Abdur Rahman Jami Rahmatullah 'Alaih, di dalam kitabnya Nafahat Al-Uns, pada mulanya menganggap Maulana Ya'aqub Charki Rahmatullah 'Alaih sebagai anak Murid Hadhrat Khwajah 'Alauddin Attar Rahmatullah 'Alaih dan hanya selepas dia mengakui bahawa Nisbat Maulana Ya'aqub Charki Rahmatullah 'Alaih adalah bersambung dengan Hadhrat Khwajah Naqshband Rahmatullah 'Alaih. Sekiranya seorang Syaikh yang sempurna memberikan Ijazat untuk mengajar Tariqat apabila dia telah mencapai darjat pertama dalam peringkat Wilayah, maka Ijazat adalah menurut darjat peringkat Wilayah tersebut. Oleh itu, Murid tersebut adalah sempurna dan juga dari satu sudut belum sempurna. Dan Murid yang telah mencapai darjat kedua dan ketiga dalam peringkat Wilayah juga sedemikian rupa, dia adalah sempurna pada satu sudut dan tidak sempurna pada sudut yang lain. Ini kerana sebelum mencapai hujung yang penghujung Maqam terakhir, semua peringkat sebelumnya boleh dipanggil sempurna dari satu sudut dan juga tidak sempurna dari sudut yang lain. Walaupun begitu, apabila Syaikh yang sempurna memberikan Ijazat untuk Muridnya mengajar Tariqat hanya selepas mencapai permulaan peringkat Wilayah, maka ianya tidak bergantung kepada murid tersebut untuk mencapai tahap kesempurnaan. Engkau mungkin mengetahui bahawa walaupun ketidaksempurnaan adalah penghalang untuk menerima Ijazat, masih lagi apabila Syaikh yang Kamil dan Mukammil memilih muridnya yang tidak sempurna sebagai Naibnya dan menganggap tangan Muridnya sebagai tangannya. Maka, keadaan ketidaksempurnaan ini tidaklah membawa mudharat. Allah Ta'ala mengetahui haqiqat makna untuk segala-galanya dan keseluruhannya.

### MINHA 30 Tiga Peringkat Yad Dasyat

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mengatakan bahawa **Yad Dasyat** mempunyai tiga peringkat. *Yad Dasyat* bererti mengingati Allah Subhanahu Wa Ta'ala dengan bersungguh-sungguh dengan *Zauq Wijdani* sehingga mencapai *Dawam Hudhur* yakni kehadiran Zat Allah secara kekal berterusan dan berada dalam keadaan berjaga-jaga memerhatikan limpahan Faidhz dari sisi Allah Subhanahu Wa Ta'ala. Kesedaran ini diibaratkan sebagai *Hudhur Bey Ghaibat* dan merupakan *Nisbat Khassah Naqshbandiyyah*. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih membongkar misteri *Yad Dasyat* peringkat pertama.

“Perkataan *Yad Dasyat* bermakna kehadiran Zat Allah Ta'ala secara kekal berterusan dengan *Dawam Hudhur*. Disebabkan Qalb adalah bersifat Haqiqat Jam'iyyat, kadang-kadang orang yang telah mencapai hanya Maqam Qalb mungkin akan mencapai keadaan *Yad Dasyat* ini kerana apa sahaja yang ada di dalam keseluruhan Kulliyat Insan kesemuanya bertapak di dalam Qalb. Bagaimanapun, ianya mungkin dalam bentuk Ijmal pada hati Qalb seseorang dan dalam bentuk Tafsil pada seseorang yang lain. Oleh itu, pada peringkat Qalb, adalah mungkin untuk Hudhur terhadap Zat Allah Ta'ala akan menjadi tetap berterusan secara *Dawam* juga. Bagaimanapun, ini merujuk hanya kepada rupa bentuk *Yad Dasyat*, bukannya haqiqat sebenar *Yad Dasyat*. Kemungkinan bahawa apa sahaja yang Masyaikh telah katakan mengenai “*Indiraj Nihayat Dar Bidayat*” yakni memasukkan yang penghujung pada permulaan adalah merujuk kepada rupa bentuk *Yad Dasyat* ini. Haqiqat sebenar *Yad Dasyat* akan tercapai selepas Nafs ditazkiyahkan (*Tazkiyah Nafs*) dan hati disucikan (*Tasfiyah Qalb*).”

Seterusnya Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang peringkat kedua *Yad Dasyat*.

“Kita mungkin mengambil makna Hudhur Hadhrat Zat adalah pada Martabat Wujubi iaitu pada peringkat kedua, jadi Zat Allah Ta'ala menghimpunkan semua Sifat-sifat Wujubi. Jadi, peringkat Wujubi ini dapat disyuhudkan selepas menempuh kesemua Martabat Imkani dan bersama dengannya, peringkat kedua *Yad Dasyat* juga akan tercapai. Dan maksud ini juga tercapai di dalam *Tajalli Sifati*. Ini kerana melihat Sifat-sifat dengan cara ini bukanlah halangan untuk mencapai Hudhur Hadhrat Zat.

Sekarang, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang peringkat ketiga *Yad Dasyat*. Maksud *Yad Dasyat* yang dikatakan oleh Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih adalah merujuk kepada *Yad Dasyat* pada peringkat ketiga.

“Perkataan *Zat Haqq* Ta'ala mungkin juga boleh bermaksud *Ahadiyyat Mujarrad* yang mengatasi semua Asma, Sifat, Nisbat dan Iktibar. Dalam hal ini, *Yad Dasyat* mungkin boleh dicapai hanya selepas menempuh semua Martabat Asma, Sifat, Nisbat dan Iktibar yang dapat dibayangkan di mana hanya ada kehairanan. Setiap kali faqir bercakap

mengenai *Yad Dasyat*, faqir telah mengambil maksud yang terakhir iaitu Hudhur terhadap Zat Allah Ta'ala yang Ahadiyyat Mujarrad, *Yad Dasyat* pada peringkat ketiga atau dari sudut Hadhrat Ibnu 'Arabi, Ta'ayyun Awwal atau Wahdat. Ia adalah tidak wajar untuk menggunakan perkataan *Hudhur* pada peringkat ketiga tersebut dan ini tidak tersembunyi bagi mereka yang memiliki Maqam *Yad Dasyat* ini. Ini kerana peringkat ketiga *Yad Dasyat* iaitu pada tahap Ahadiyyat Mujarrad ini adalah mengatasi *Hudhur* kehadiran dan *Ghaybat* ketidakhadiran.

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih sekarang berbincang mengenai *Yad Dasyat* peringkat kedua. Peringkat ini juga adalah peringkat akhir *Yad Dasyat* yang boleh disyuhudkan dan yang ada Hudhur. Jika kita menganggapnya dari segi Syuhud dan Hudhur, maka ianya adalah peringkat akhir. Ini kerana, peringkat yang selepas ini adalah kehairanan dan kejahilan iaitu tiada Syuhud dan Hudhur.

“Untuk memenuhi syarat perkataan *Yad Dasyat*, kita hendaklah memerhatikan Sifat. Maksud perkataan *Yad Dasyat* di sini adalah bahawa yang diterangkan pada maksud peringkat yang kedua iaitu Zat adalah pada Martabat Wujubi yang mana Hadhrat Ibnu 'Arabi katakan sebagai Ta'ayyun Tsani atau Wahidiyyat. Seiring dengan hujah ini, adalah mungkin untuk mengatakan bahawa *Yad Dasyat* tersebut adalah pada peringkat akhir atas pertimbangan dari segi Syuhud dan Hudhur. Selepas peringkat ini, tidak ada lagi Syuhud dan Hudhur. Sebaliknya kehairanan, kejahilan dan Ma'rifat. Tetapi Ma'rifat di sini bukanlah yang engkau anggap sebagai Ma'rifat iaitu Ma'rifat yang engkau ketahui tentang Af'al dan Sifat, dan Maqam ini adalah jauh mengatasi Ma'rifat Asma dan Sifat. Sebaliknya ia adalah Maqam Zat Wajib Ahadiyyat Mujarrad. Dan Ma'rifat ini adalah Ma'rifat tertinggi yang mana Ma'rifat bahawa yang mengetahui tidak mengetahui apa-apa. Semoga Allah Ta'ala mengurniakan Selawat dan Salam ke atas Sayyid Al-Bashari Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan ke atas Ahli Keluarganya.

Tiga Peringkat Yad Dasyat		
Darjat	Peringkat Ma'rifat	Huraian Yad Dasyat
1	Qalb	Rupa bentuk <i>Yad Dasyat</i> , Dawam Hudhur terhadap Zat. Istilah “memasukkan penghujung di permulaan” merujuk kepada rupa bentuk <i>Yad Dasyat</i> . Haqiqat <i>Yad Dasyat</i> tercapai selepas <i>Tazkiyah Nafs</i> dan <i>Tasfiyah Qalb</i> atau ketenangan <i>Nafs</i> dan penyucian <i>Qalb</i> .
2	Allah Ta'ala pada peringkat martabat wujubi yang terhimpun padanya semua sifat-sifat wujubi	Tajalli Sifati
3	Allah Ta'ala pada peringkat Ahadiyat Mujarrad yang mengatasi segala Asma, Sifat, Nisbat dan I'tibar	Tajalli Zati. Peringkat ketiga ini tercapai hanya selepas menempuh semua tahap Asma, Sifat, Nisbat dan I'tibar yang boleh dibayangkan

### MINHA 31

#### Maqam Suluk Tertinggi Adalah Maqam Ridha

Maqam tertinggi dari kesemua Maqam Suluk adalah Maqam Ridha. Haqiqat Maqam Ridha akan dizahirkan di Akhirat.

“Hanya selepas engkau menempuh kesemua Sepuluh Maqamat Suluk dalam jalan Tariqat, engkau mungkin akan menyempurnakan Tariqat dan sampai ke hujung yang penghujung Nihayat An-Nihayat. Maqam pertama adalah Taubat dan Maqam terakhir adalah Ridha. Pada peringkat kesempurnaan, tidak ada Maqam yang boleh dibayangkan yang lebih tinggi daripada Maqam Ridha, malah melihat Allah Ta'ala di Akhirat bukannya Maqam yang lebih tinggi. Haqiqat Maqam rendah akan dizahirkan di Akhirat. Haqiqat



Maqamat yang lain tidak dapat dizahirkan di Akhirat. Di Akhirat sana, Taubat tidak bermakna lagi, Zuhud tidak ada kaitannya lagi, Tawakkal tidak lagi terbentuk dalam bentuknya, Sabar tidak ada dasarnya. Namun, perhatikan! Sesungguhnya Syukur akan didapati di sana. Tetapi, Syukur tersebut adalah hanya cabang daripada cabang-cabang Ridha, bukan sesuatu yang terpisah darinya."

### **Bagaimana Seorang Yang Kamil Nampaknya Tidak Sempurna**

**Soalan:**

Kadang-kadang engkau boleh merasai keinginan untuk Duniawi ada pada manusia yang sempurna Kamil Mukammil yang boleh menyempurnakan manusia yang lain iaitu seseorang yang boleh membimbing Murid untuk menjadi sempurna. Malah, kadang-kadang engkau melihat sifatnya yang menunjukkan dia kurang Tawakkal sepenuhnya terhadap Allah Ta'ala. Malah, kadang-kadang engkau melihatnya menunjukkan ketidaksabaran yang memaparkan bahawa dia kurang bersifat Sabar. Malah, kadang-kadang engkau melihatnya seolah-olah dia tidak bersifat Ridha terhadap Allah Ta'ala. Bagaimanakah engkau dapat menjelaskan perkara ini?

**Jawapan:**

"Mencapai Maqamat Suluk ini adalah dikhususkan dengan Qalb dan Ruh. Untuk golongan Khawas, Maqamat ini adalah berkait dengan Mafsu Mutmainnah. Bagaimanapun, sifat-sifat tersebut tidak ada kaitan pada Jasad Qalib. Hanya kekerasan Jasad berubah kepada kelembutan. Sekali seseorang telah bertanya kepada seorang Sufi, Hadhrat Abu Bakar Shibli Rahmatullah 'Alaih, *"Engkau mendakwa sangat mencintai Allah Ta'ala. Maka, bagaimana mungkin engkau memiliki badan yang besar yang menunjukkan bukannya mencintai Allah, sebaliknya seorang pelahap yang mencintai makanan?"* Sebagai menjawab, Hadhrat Abu Bakar Shibli Rahmatullah 'Alaih mengungkapkan syair:

*Hatiku sedang dilamun cinta;  
Namun jasadku tidak mengetahuinya;  
Sekiranya ia mengetahui cintaku;  
Ia tidak akan menjadi begitu besar.*

Oleh itu, jika engkau mendapati sifat buruk pada orang yang sempurna Kamil yang bertentangan dengan Maqam yang mulia tersebut, maka ia bukanlah bermakna terdapat ketidaksempurnaan pada Alam Batinnya. Sebaliknya bagi mereka yang belum sempurna, ketidaksempurnaan pada pencapaian Maqam tersebut adalah terzahir pada keseluruhan dirinya Zahir dan Batin. Kedua-dua Zahir dan Batin mereka masih mempunyai keinginan terhadap Dunia. Kedua-dua rupa bentuk dan haqiqat diri mereka terdapat perkara yang bertentangan dengan Tawakkal. Ketidaksabaran dan ketidakstabilan dapat dilihat pada kedua-dua Qalb Hati dan Qalib Jasad mereka. Ketidakpuasan hati terhadap Taqdir Allah Ta'ala terpancar dari kedua-dua Ruh dan Jasadnya. Beginilah bagaimana Allah Ta'ala menyembunyikan Para Wali-waliNya. Dan telah diharamkan kebanyakan manusia dari kesempurnaan Kamalat yang ada pada mereka yang telah sempurna."

## **Mengapa Masih Lagi Ada Ketidaksempurnaan Pada Mereka Yang Sempurna?**

Walaupun seseorang Kamil yang telah sempurna, kadang-kadang akan Nampak juga ketidaksempurnaan pada dirinya. Di sini, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan punca ketidaksempurnaannya dan menerangkan bahawa ianya bukan punca yang memudharatkan sepertimana ketidaksempurnaan dalam mereka yang belum sempurna iaitu orang awam. Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mendedahkan mengapa masih lagi terdapat ketidaksempurnaan pada mereka yang sempurna.

**"Terdapat hikmah yang tersembunyi dalam meletakkan ketidaksempurnaan pada Wali-wali Allah. Ianya adalah:**

1. **Cubaan -** Supaya kebenaran tidak dapat dibezakan daripada kebatilan. Itulah yang dikehendaki untuk Dunia ini yang merupakan tempat cubaan. Sekiranya tidak, maka cubaan akan menjadi begitu mudah.
2. **Peningkatan Ruhaniah -** Hikmah yang lain pada ketidaksempurnaan yang terdapat pada Para Wali-wali Allah adalah untuk peningkatan Taraqqi walaupun ketidaksempurnaan itu adalah dalam rupa bentuk sahaja.

Jika ketidaksempurnaan ini meninggalkan Para Wali-wali sepenuhnya, maka jalan untuk peningkatan Ruhaniah mereka akan terbantut. Dan mereka akan terus kekal tanpa peningkatan Maqam seperti Para Malaikat yang tidak mengalami apa-apa peningkatan Ruhaniah. Salam ke atas mereka yang mengikuti Hidayat dan mengikuti Insan yang terpilih Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Semoga Allah Ta'ala mengurniakan Selawat dan Salam yang sempurna ke atasnya dan Ahli Keluarganya."

### **MINHA 32**

#### **Wali-Wali: Dalaman Dan Luaran Mereka**

Seseorang hendaklah tidak memperdulikan keadaan Zahir fizikal wali-wali Allah dan sebaliknya memerhatikan sifat-sifat keadaan Batin mereka.

**"Ya Ilahi! Apakah yang telah engkau Taqdirkan ke atas Para Awliyam? Batin mereka adalah seperti ubat penawar keabadian hidup dari Hadhrat Khidhr. Sesiapa yang minum setitis dari penawar itu akan mencapai hidup yang abadi. Zahir mereka adalah seperti racun berbisa. Sesiapa yang melihat Zahir mereka akan mendapat kematian yang abadi. Seumpama Batin mereka adalah penuh dengan Rahmat dan Zahir mereka adalah penuh dengan kesakitan. Sesiapa yang melihat Batin mereka akan menjadi seperti mereka dan sesiapa yang melihat Zahir mereka akan tersesat. Zahir mereka seperti manusia biasa dan Batin mereka seperti Malaikat. Dari rupa bentuk Zahir, mereka duduk di atas pelana dan berjalan di atas muka bumi, tetapi Batin mereka di Alam Cakrawala dan berjalan jauh ke atas langit. Sesiapa yang duduk bersama mereka terselamat dari kesusahan Syaqqawat dan merekalah penyokong-penyokong Agama Allah.**

أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٨﴾

*"Ketahuilah! Sesungguhnya penyokong-penyokong Agama Allah itulah orang-orang yang berjaya." [58:22] Ya Allah! Kurniakanlah Selawat dan Salam ke atas Pengulu kami Nabi Muhammad allallahu 'Alaihi Wasallam dan ke atas Ahli Keluarganya."*

### MINHA 33

#### Allah Ta'ala menyembunyikan Para AwliyaNya

Allah Ta'ala menyembunyikan Para Wali-waliNya. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang keadaan Batin Wali-wali Allah Ta'ala.

"Allah Ta'ala menyembunyikan Para Wali-waliNya dengan sedemikian rupa malah Zahir mereka tidak menggambarkan kesempurnaan Batin mereka. Bagaimana mungkin orang lain dapat mengenali mereka? Batin mereka itu sendiri adalah dengan *Bey Chun* "Tanpa Apa" dan telah diberikan dengan Nisbat pada peringkat dengan "Tanpa Apa" dan dengan "Tanpa Bagaimana" (*Bey Chun Wa Bey Cheguni*). Oleh kerana Batin mereka adalah daripada Alam Amar, Nisbatnya juga adalah dengan "Tanpa Apa". Oleh itu, Zahir yang tenggelam sepenuhnya di dalam *Chun* iaitu "Dengan Apa", bagaimana mungkin untuk mencari Haqiqat Batin Wali-wali Allah? Sebaliknya, adalah mungkin disebabkan dia tidak tahu Nisbat ini dan kurang hubungan dengan Nisbat ini, dia iaitu Zahirnya menafikan penerimaan Nisbat ini. Atau mungkin dia iaitu Zahirnya mengetahui telah menerima Nisbat ini, tetapi tidak mengetahui apa kaitan hubungannya dengan Nisbat ini. Sebaliknya apa yang selalunya berlaku adalah ianya Nisbat yang melayakkan Batinnya yang mana dia ada hubungan yang benar akan menafikannya. Ini berlaku kerana Nisbat ini adalah sangat tinggi dibandingkan dengan sifat Zahir yang rendah. Walaupun Batin itu sendiri dipengaruhi oleh Nisbat dan Batin Wali-wali adalah menjadi bebas dari had yang dikenakan oleh penglihatan dan pengetahuan, dia tidak tahu apakah Nisbat tersebut yang dimilikinya dan dengan Nisbat apa yang dimilikinya? Oleh itu, dia tidak ada pilihan tetapi mengatakan ketidakmampuannya mengenai Nisbat atau sifat tersebut. Ini kerana adalah benar bahawa dia tidak ada Ma'rifat mengenai Nisbat tersebut.

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan makna ucapan Hadhrat Sayidina Abu Bakar As-Siddiq Radhiyallahu Ta'ala 'Anhu.

"Oleh kerana itu, Hadhrat Abu Bakar As-Siddiq Radhiyallahu Ta'ala 'Anhu telah berkata, "Al-'Ajzu 'An Darki Al-Idraki Idrakun" yang bermaksud, "Menjadi tidak dapat memahami adalah memahami". Di sini Idrak yakni memahami merujuk kepada Nisbat Khassah yang mana seseorang tidak dapat untuk mengetahui. Ini kerana, seseorang Sahib Idrak yang mengetahui adalah dikuasai dengan Hal dan dia mungkin tidak memahami pemahamannya. Dan orang lain mungkin tidak mengetahui Hal keadaan Ruhaniahnya yang telah dinyatakan di atas."

### MINHA 34

#### 'Aqidah Yang Sesat

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih membincangkan tentang Kashaf yang dialaminya. Beliau melihat sesetengah Para Sufi yang memiliki 'Aqidah yang bertentangan dengan majoriti di kalangan Sunni, bukannya Sufi yang sebenar.

**"Seseorang berpakaian seperti Sufi telah terjebak di dalam malapetaka dengan berpegang dengan 'Aqidah yang sesat dan Bida'ah. Faqir berasa curiga terhadapnya. Secara tiba-tiba, faqir mengalami Musyahadah di mana semua Para Anbiya 'Alaihimussolatu Wassalam telah berkumpul dan memberikan komen terhadap orang tersebut dengan berkata, "Orang itu bukan di kalangan kami". Kemudian faqir teringat mengenai seorang lagi yang mana faqir juga berasa curiga terhadapnya. Apabila faqir bertanya mengenai orang tersebut, Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah berkata, "Orang itu adalah dari kalangan kami." Faqir berlindung dengan Allah Ta'ala dari 'Aqidah yang sesat dan memohon perlindungan dari memperolok-olokkan Para Nabi-NabiNya yang mulia."**

### MINHA 35

#### Penjelasan terhadap Mutashabbihat

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan terdapatnya sesetengah perkataan-perkataan Mutashabbihat di dalam Al-Quran. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengatakan bahawa ayat-ayat atau perkataan Mutashabbihat mempunyai makna yang dalam dan ianya tidak dapat difahami oleh minda manusia yang terhad ini. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengkritik kedua-dua golongan Para Sufi dan Para 'Ulama yang salah dalam mentafsirkan perkataan atau Ayat Mutashabbihat ini. Dan ianya termasuklah yang menggunakan Kashaf dan Ijtihad dalam menafsirkan Ayat-Ayat Mutashabbihat tersebut.

**"Faqir telah ditunjukkan bahawa apabila Allah Ta'ala menggunakan perkataan *Qurb* yakni dekat, *Ma'iiyyat* yakni beserta dan *Ihatah* yakni merangkumi, ianya adalah antara Mutashabbihat yang terdapat di dalam Al-Quran seperti Tangan, Muka dan yang lain. Begitu juga dengan perkataan Awal, Akhir, Zahir dan Batin. Walaupun kita mengatakan Allah Ta'ala adalah sungguh *Qurb* dekat kepada kita, tetapi kita tidak tahu apakah makna dekat *Qurb* yang sebenarnya. Serupa juga, apabila kita mengatakan bahawa Dia Yang Awal tetapi kita tidak tahu apakah makna "Yang Awal" sebenarnya. Makna "Qurb" dan "Yang Awal" tidak datang dari 'Ilmu dan kefahaman kita yang terhad. Allah Ta'ala adalah suci dari segala-gala ketidaksempurnaan. Dan sesungguhnya Dia adalah lebih tinggi dari itu. Dan Dia sesungguhnya malah lebih tinggi dari apa yang kita ketahui melalui Kashaf dan Musyahadah. Dan Maha Besar Allah Ta'ala meninggikan DiriNya lebih tinggi dari itu dan Dia adalah Maha Suci dari kekurangan fikiran manusia yang membataskanNya. Sesetengah Sufi telah yang telah mendapat makna "Qurb" dan "Ma'iiyyat" melalui Kashaf yang salah. Mereka menganggap Allah Ta'ala adalah "dekat dengan kita" dan "bersama kita". Ini tidak benar! Mereka telah termasuk di dalam sebahagian dari Firqah Mujassimah.**



Dan sesetengah Sufi telah mentafsirkan perkataan tersebut dengan menggunakan Takwil. Sebagai contoh, "Qurb" membawa maksud kedekatan dalam 'Ilmu atau "Qurb 'Ilmi". Mereka telah mentakwilkan perkara yang sama sebagaimana mereka telah mentakwilkan "Tangan" sebagai "Qudrat" dan "Wajah" sebagai "Zat". Para 'Ulama tersebut berpendapat bahawa adalah harus untuk mentafsirkannya. Kami tidak menganggap tafsiran tersebut sebagai Sahih dan sebaliknya menyerahkan Tafsir maknanya kepada 'Ilmu Allah Ta'ala Yang Maha Luas. Pengetahuan yang sebenar adalah di sisi Allah Ta'ala! Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk."

### MINHA 36

#### Mencontohi Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam

"Kadang-kadang faqir Solat Witir pada bahagian pertama malam dan kadang-kadang pada bahagian akhir malam. Pada satu malam, daku telah ditunjukkan bahawa untuk orang yang pergi tidur dengan niat dia akan bangun untuk bersolat Witir pada bahagian akhir malam, Malaikat penulis akan menuliskan amal kebaikan dalam buku catatan amalannya sepanjang malam sehingga masa dia bersolat Witir. Oleh itu, adalah lebih baik untuk menangguhkan Solat Witir. Masih lagi pada faqir, tidak ada yang dapat diterima atas perkara Solat Witir pada awal malam atau akhir malam tanpa mencontohi Insan yang termulia Hadhrat Baginda Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Faqir tidak menganggap apa-apa amalan mulia yang sama dengan mencontohi Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam kadang-kadang bersolat Witir pada bahagian awal malam dan kadang-kadang pada bahagian akhir malam. Faqir menganggap ianya satu Daulat kemuliaan sekiranya faqir dapat mencontohi Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang mulia dalam apa sahaja amalannya walaupun jika mencontohi itu hanya dalam rupa bentuk sahaja. Mengenai sesetengah amalan Sunnah, sesetengah orang memberi keutamaan terhadap sesuatu amalan dengan niat bangun sepanjang malam. Daku hairan dengan pandangan singkat mereka! Tanpa mencontohi Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, faqir tidak percaya bangun untuk seribu malam walau dengan harga setengah biji barli. Pada sepuluh hari terakhir Ramadhan, faqir melakukan I'tikaf di masjid untuk beribadat. Faqir mengumpulkan semua rakan-rakan Sufi dan berkata kepada mereka, "Janganlah berniat apa-apa melainkan berniat untuk mencontohi Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Lagipun, apakah faedahnya kita berkhawatir dan memutuskan hubungan kita dengan Dunia. Sebaliknya, jika kita dapat mencontohi walau satu Sunnah, maka sebagai balasannya kita sanggup untuk menerima seratus malapetaka. Sebenarnya, tanpa manfaat mencontohi Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang dikasihi, walau sekiranya kita melakukan seribu kali Khalwat dan memutuskan hubungan kita dengan Dunia, ianya tidak akan diterima. Seperti ungkapan sebuah syair,

*Dia yang memiliki bunga di sepanjang musim di rumahnya  
Mengapa dia masih perlukan taman musim bunga.*

Semoga Allah Ta'ala mengurniakan kita kekuatan untuk mencontohi Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam dengan sempurna. Selawat dan Salam yang lengkap dan sempurna ke atasnya dan ke atas Ahli Keluarganya."

**MINHA 37****Cinta Terhadap Zat Dan Cinta Terhadap Sifat**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih telah menerangkan mengenai maksud perkataannya bahawa dia tenggelam dalam cintanya terhadap Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan oleh itu tiada ruang untuk mencintai Allah Ta'ala. Dan ungkapan perkataan Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih ini adalah bertentangan dengan ungkapan perkataan Hadhrat Rabi'ah Al-Basri Rahmatullah 'Alaiha bahawa dia terlalu cintakan Allah Ta'ala sehingga tiada ruang untuk menyintai Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

**"Suatu ketika, faqir duduk bersama rakan-rakan Sufi. Faqir tenggelam di dalam cinta terhadap Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan faqir berkata, *"Cinta terhadap Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah menenggelamiku sehinggakan daku cinta terhadap Haqq Ta'ala kerana Dia adalah Rabb Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam."* Semua mereka yang hadir bingung dengan perkataan tersebut tetapi tidak seorang pun yang berani menentang faqir. Ungkapan yang faqir ucapkan adalah bertentangan dengan ungkapan Hadhrat Rabi'ah Al-Basri Rahmatullah 'Alaiha. Dia telah mengatakan,**

***"Dalam mimpiku, daku telah berkata dengan Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam bahawa daku tenggelam dalam mencintai Allah Ta'ala sehingga tiada lagi ruang untuk menyintaimu, Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam."***

Kedua-dua Hadhrat Mujaddid dan Hadhrat Rabi'ah Al-Basri Rahmatullah 'Alaiهما telah mengungkapkan perkataan tersebut semasa dalam Sakar kemabukan Ruhaniah terhadap Allah Ta'ala. Bagaimanapun, ungkapan perkataan Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih adalah lebih tulen dan asli.

**"Kedua-dua ungkapan tersebut adalah diucapkan semasa berada dalam keadaan *Sukr* kemabukan Ruhaniah, tetapi ungkapan faqir ada Asalut keasliannya. Dia, Hadhrat Rabi'ah mengungkapkannya semasa dalam *Sakar* kemabukan Ruhaniah dan faqir mengungkapkannya semasa permulaan dalam kesedaran *Sahuw*. Dan sementara Rabi'ah bercakap semasa pada Martabat Sifat, faqir mengungkapkannya selepas kembali dari Martabat Zat. Pada Martabat Zat, tiada ruang untuk cinta seperti ini. Di sana semua Nisbat adalah pada peringkat jmal. Semuanya di sanalah pada peringkat Ijmal atau Zat Mujarrad ada kehairanan dan kejahilan, sebaliknya pada peringkat ini, Sufi dengan Zauqnya dengan gembira menafikan Cinta kerana tidak menganggap dirinya layak untuk mencintai Allah. Cinta dan Ma'rifat Allah adalah pada Martabat Sifat sahaja, bukan pada Martabat Zat."**

Semasa Sayr Ilallah, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah 'Uruj ke Martabat Sifat seperti Hadhrat Rabi'ah Rahmatullah 'Alaiha. Tetapi Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah pergi lebih jauh merentasi Martabat Sifat sehingga 'Uruj ke Martabat Zat. Selepas Martabat Zat, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mulai kembali Nuzul dan semasa Nuzul

beliau telah mengungkapkan perkataan tersebut. Semasa pada Martabat Zat, yang ada hanyalah kehairanan dan kejahilan. Semasa pada Martabat Sifat, yang ada hanyalah Cinta dan 'Ilmu pengetahuan. Sufi yang dalam Sakar kemabukan Ruhaniah seperti Hadhrat Rabi'ah Basri Rahmatullah 'Alaiha tidak berada pada Martabat Zat atau Zat Mujarradah. Ta'ayyun Awwal adalah Wahdat yang mana pada tahap terzahirnya Sifat-sifat dan I'tibarat. Dan kecintaan Hadhrat Rabi'ah Basri Rahmatullah 'Alaiha sebenarnya adalah Cinta terhadap I'tibarat tersebut. Dalam kefahaman Wujud, Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih telah menerangkan bahawa Allah Ta'ala menzahirkan dirinya kepada lima tahap ketentuan wujud. Ta'ayyun Awwal adalah Wahdat di mana Zat Mujarrad mewujudkan I'tibarat dan pada Ta'ayyun Tsani iaitu ketentuan yang kedua, ianya menjadi Sifat-sifat yang lengkap. Para Sufi yang dalam Sakar kemabukan Ruhaniah telah tersalah memikirkan bahawa mereka mencapai Mahabbat Zati yakni mencintai Zat tetapi sebenarnya Cinta mereka adalah terhadap Sifat-sifat.

**"Mengenai Cinta terhadap Zat (Mahabbat Zati) yang mereka iaitu Para Sufi yang Sukr mabuk keruhanian seperti Hadhrat Rabi'ah telah katakan, apa yang mereka maksudkan bukanlah Zat Ahadiyyat tetapi Zat yang beserta dengan Sifat-sifat yang I'tibarat. Oleh itu, Cinta yang dialami oleh Hadhrat Rabi'ah Basri adalah pada peringkat Sifat-sifat. Allah Yang Maha Tinggi yang telah memberikan Ilham kebenaran. Selawat dan Salam ke atas Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, Penghulu semua Anbiya dan ke atas Ahli Keluarganya."**

### MINHA 38

#### Memuliakan Matapelajaran dan Gurunya

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih membincangkan tentang tingginya kedudukan Syaikh Sufi.

**"Fadhilat 'Ilmu adalah selaras dengan fadhilat bidang 'Ilmu itu. Semakin tinggi kepentingan sesuatu bidang 'Ilmu, semakin tinggilah kedudukan 'Ilmu tersebut. Oleh itu, 'Ilmu Batin yang dimiliki oleh Para Sufi adalah lebih tinggi kedudukannya dari 'Ilmu Zahir yang dimiliki oleh Para 'Ulama Zahir. Begitu juga, 'Ilmu Zahir mengenai Al-Quran, Hadits, Syari'ah dan Kalam adalah lebih tinggi dibandingkan dengan 'Ilmu menenun atau menggunting. Oleh itu, adalah penting untuk menyedari ketinggian seorang Guru Mursyid yang ketinggiannya adalah beberapa kali ganda lebih tinggi dari guru yang mengajar 'Ilmu Zahir. Begitu juga, adalah penting untuk menyedari ketinggian kedudukan Guru yang mengajar 'Ilmu Zahir yang kedudukannya adalah beberapa kali ganda dari guru yang mengajar untuk menggunting rambut dan menenun. Dan terdapat beberapa tahap ketinggian di antara setiap cabang 'Ilmu Zahir. Guru 'Ilmu Kalam dan 'Ilmu Fiqh adalah lebih tinggi kedudukannya dari Guru Nahwu dan Saraf. Begitu juga, Guru Nahwu dan Saraf adalah lebih tinggi kedudukannya dari Guru falsafah. Ini kerana, falsafah bukannya 'Ilmu yang kita perlukan. Kebanyakan topiknya adalah tidak perlu dan tidak berguna."**



Mereka telah mengambil beberapa topik dari buku Islam dan malah mereka telah menyalah-gunakannya di luar konteks. Oleh itu, mereka telah membuktikan pada diri mereka sendiri adalah "bijak-jahil". Tidak ada ruang untuk pengetahuan intelek di sini. Cara pengetahuan kenabian adalah mengatasi cara pengetahuan dari pemerhatian intelek.

### Tanggungjawab Terhadap Guru Murshid

"Engkau mungkin mengetahui bahawa berhutang budi terhadap Murshid adalah mengatasi berhutang budi terhadap yang lain. Sebenarnya, tidak ada bandingannya di antara hutang budi terhadap Murshid dengan yang lain, selepas kita berhutang budi terhadap Allah Ta'ala atas limpah kurniaNya dan terhadap PesuruhNya Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Sebenarnya Murshid sebenar setiap orang adalah Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam itu sendiri. Walaupun kelahiran fizikal Jasmani adalah dari ibu bapa, kelahiran Ruhani Maknawi adalah dari Murshid. Kehidupan fizikal hanyalah untuk beberapa hari sahaja tetapi kehidupan Ruhani adalah kekal abadi. Murshid adalah dia yang membantu menyucikan kekotoran Ruhaniah Muridnya. Melalui Qalb dan Ruhnya, Murshid menyucikan Alam Batin Murid dan menyucikan Nafsnya. Apabila Murshid memberikan Tawajjuh kepada Murid-muridnya, ianya dapat dirasai bahawa kekotoran Ruhaniah Muridnya memberi kesan kekotoran terhadap pemberi Tawajjuh iaitu Murshid dan kesan ini kekal untuk jangkamasa yang lama. Murshid adalah dia yang mana seseorang dengan perantaraan mereka sampai kepada Allah Ta'ala dan ini mengatasi semua Daulat kemuliaan Dunia dan Akhirat. Murshid adalah dia yang mana dengan perantaraan mereka, Nafsu Ammarah pada Murid yang sifat semulajadinya adalah kotor dapat disucikan dan berubah dari kederhakaan Ammarah menjadi ketenangan Itminan. Dan dari sifat semulajadinya yang Kufur Nafsu Ammarah mencapai Haqiqat Islam yang sebenar. Sepertimana sebuah syair:

*Apa yang boleh daku katakan tentang kebaikanNya;  
Seandainya daku terangkan, ianya tiada penhujung.*

Sekiranya seorang Murshid menerima seseorang Murid, maka Muridnya haruslah menganggap dirinya bertuah. Sebaliknya, jika Murshid menolak seseorang Murid, maka Murid haruslah menganggap ianya sebagai malang baginya. Daku berlindung daripada Allah Ta'ala daripada perkara ini! Keredhaan Allah Ta'ala adalah menurut keredhaan Murshid. Selagi Murid belum meneggelamkan dirinya di dalam keredhaan Murshid, dia tidak dapat keredhaan Allah Ta'ala. Menyakiti hati Murshid adalah malapetaka bagi Murid. Segala kesalahan mungkin boleh dibaiki tetapi bahaya yang ditanggung kerana menyakiti Murshid tidak dapat dibaiki. Kami berlindung dengan Allah dari perkara ini. Kesannya dari menyakiti Murshid adalah kelemahan pegangan dalam 'Aqidah Islam dan kemalasan dalam mengerjakan Rukun-rukun Syari'ah. Apa yang boleh dikatakan tentang Ahwal dan Mawajid yang datang ke Alam Batinnya. Walaupun selepas menyakiti Murshid, jika masih lagi terdapat sebarang tanda fizikal daripada hal keruhanian Murid, engkau hendaklah menganggapnya sebagai tipu daya Syaithan sedikit demi sedikit ke arah Istidraj. Pada akhirnya, tanda tersebut akan menjadi buruk dan kesannya adalah malapetaka. Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk."



### MINHA 39 Enam Latifah

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih membincangkan berkenaan dengan Enam Latifah dan kedudukannya dalam Jasad.

“Qalb adalah dari Alam Amar. Ianya mempunyai ikatan takluk hubungan dan keasyikan yang khas dengan Alam Khalaq. Kemudian, Qalb telah dikurniakan Mudhghah Qalb Jasmani pada sebelah kiri tetek. Ianya seperti seorang raja yang terlalu jatuh cinta dengan wanita yang rendah tarafnya yang membersihkan najis dan untuk cinta ini, raja pergi ke rumah wanita tersebut. Dan Latifah Ruh yang lebih halus dari Latifah Qalb adalah letaknya pada sebelah kanan tetek. Tiga latifah yang lain iaitu Sirr, Khafi dan Akhfa yang terletak di atas Latifah Ruh adalah terbaik dari sudut pengurusan, “Urusan yang terbaik adalah yang di pertengahan”. (*Khair Al-Umuri Awsatuha*) Semakin halus latifah tersebut, semakin kuat kaitannya dengan yang pertengahan. Tetapi, Lataif seperti Sirr dan Khafi terletak pada kedua-dua belah Latifah Akhfa, satu pada sebelah kiri dan satu lagi pada sebelah kanan. Dan Nafs yang berdekatan dengan keupayaan tanggapan pancaindera adalah berkait dengan otak. Di dalam perkembangannya, semua Lataif akan bergerak ke Latifah Akhfa satu demi satu. Untuk Latifah Qalb meningkat lebih maju, ia mestilah sampai ke Maqam Ruh dan kemudian ke Maqam yang berada di atas Maqam Ruh. Begitu juga untuk Latifah Ruh atau Latifah lain di atasnya untuk meningkat lebih maju, lataif tersebut hendaklah sampai Wusul ke Maqam yang di atas. Bagaimanapun pada mulanya di sini, sampai Wusul adalah dalam keadaan Ahwal yang sementara dan akhirnya, dalam keadaan Maqam yang lebih tetap. Dan Nafs meningkat Taraqqi lebih maju hanya apabila sampai Wusul ke Maqam Qalb dalam keadaan Ahwal pada mulanya dan keadaan Maqam yang kekal pada akhirnya. Akhirnya, kesemua Lataif sampai ke Maqam Akhfa dan terbang bersama menuju ke Alam Quddus meninggalkan Jasad. Pada ketika itu, Sufi mencapai Fana. Dan kesemua Lataif meninggalkan Latifah Qalb Jasad kekosongan. Pada penghujung urusan pekerjaan ini, kesemua Lataif sampai ke Maqam Akhfa dan semuanya bersatu Ittifaq bersepakat dan mula Qasad untuk terbang ke Alam Quddus. Bagaimanapun, terbangnya kesemua Lataif adalah dalam keadaan Ahwal yang sementara pada mulanya dan keadaan Maqam yang tetap pada akhirnya. Ketika itu, Sufi mencapai Maqam Fana.”

### Mati Sebelum Mati

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan rahsia ungkapan “mati sebelum mati” yang bermaksud perpisahan enam Latifah dari Jasad. Perjalanan Sufi adalah sempurna apabila semua keenam-enam Lataif bersama-sama menempuh perjalanannya tetapi bukanlah satu kemestian untuk kesemuanya sekali. Hanyalah Sufi yang mencapai Wilayah Muhammadi, kesemua lataifnya akan menempuh perjalanan sayr bersama-sama.

“Apa yang Sufi katakan dengan ungkapan “kematian sebelum mati” adalah perpisahan Lataif daripada Jasad. Misteri mengapa masih ada lagi getaran dan perasaan

pada Jasad walaupun selepas semua Lataif berpisah dari Jasad diterangkan pada tempat yang lain. Ianya hendaklah dilihat dalam kedudukan yang sebenar. Tidak ada ruang untuk membincangkannya secara mendalam di sini. Namun, ianya diterangkan dengan ringkas di sini. Dalam perjalanan Sayr, adalah tidak perlu untuk kesemua Lataif bersatu Jama' pada Maqam yang sama dan kemudian terbang bersama. Kadang-kadang akan berlaku di mana Qalb dan Ruh, kedua-dua Latifah Ittifaq bercantum bersama. Atau kadang-kadang tiga Latifah atau kadang-kadang empat Latifah yang bercantum bersama. Tetapi, apa yang telah diterangkan sebelum ini iaitu, keenam-enam Latifah bercantum dan menempuh perjalanan Sayr bersama-sama adalah yang paling lengkap dan sempurna perjalanannya. Dan cara ini telah dikhaskan kepada Para Sufi yang telah mencapai Wilayah Muhammadi. Selain dari itu, cara perjalanan yang lainnya berlaku ke atas Wilayah yang lain iaitu Wilayah Ibrahim, Wilayah Musawi dan Wilayah 'Isawi."

Kesemua enam Lataif mungkin boleh sampai ke Alam Quddus dan kembali semula ke Jasad. Sekiranya Lataif melakukan perjalanan sedemikian tadi, Sufi mencapai Baqa. Kemudian, Sufi mungkin akan bergerak lebih maju ke arah dua kemungkinan-sama ada dia mencapai keupayaan untuk mengajar orang lain atau tidak.

"Kesemua enam Lataif yang berpisah dari Jasad mungkin boleh sampai ke Maqam Quddus, mungkin diwarnai oleh warnanya dan kemudian kembali ke Jasad. Dan Lataif tersebut akan membuat hubungan takluk dengan Jasad yang mengatasi hubungan Cinta, dan Lataif akan menerima peraturan Jasad. Dan selepas mendapat kemuliaan tersebut di atas perjalanan Lataifnya, Sufi mengalami Fana dan menjadi seolah-olah mati iaitu Ruhaniahnya sebelum ini telah mati. Pada ketika itu, Sufi disinari dengan Tajalli Khas dan dia memulakan kehidupan yang baru dan dia mencapai Maqam Baqa Billah dan dia mencapai Akhlaq Allah Ta'ala.

1. Kebolehan untuk mengajar - Jika pada masa tersebut dia dikurniakan dengan pakaian kebesaran dan turun ke Alam Dunia, kemudian seolah-olah dia datang dekat dan kemudian didatangi. Dan ini akan menjadi titik permulaan Muqaddamah baginya untuk mendapat keupayaan untuk menjadikan orang lain sempurna.
2. Tidak ada kebolehan untuk mengajar - Sebaliknya, jika dia tidak kembali dari sana ke Alam Dunia, kemudian seolah-olah dia tidak didatangi selepas datang dekat dan dia akan menjadi Awliya 'Uzlat iaitu salah seorang Wali yang suka memencilkan diri yang hidup jauh dari masyarakat dalam keadaan menyendiri. Maka, tangannya tidak berkeupayaan untuk mentarbiyah Murid atau menyempurnakan mereka yang belum sempurna.

Kesemua kisah-kisah ini tentang permulaan Bidayat dan penghujungan Nihayat yang telah diceritakan adalah dalam bentuk rumuz dan isyarat. Adalah tidak mungkin untuk memahaminya kecuali dengan menempuh peringkat perjalanan pada jalan Tariqat ini. Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk dan mencontohi Insan terpilih Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam."

## MINHA 40

### Kalam Allah Ta'ala

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih membicarakan tentang Kalam Allah Ta'ala.

**"Allah Ta'ala telah mengatakan hanya satu Kalam sejak dari permulaan yang azali sehingga penghujung yang berkekalan abadi. Kalam tersebut tidak dapat dipecahkan atau dibahagikan kerana adalah tidak mungkin bagiNya untuk senyap atau bisu. Perkara yang menghairankan adalah bahawa dari permulaan yang berkekalan sehingga penghujung yang berkekalan, hanya ada satu saat di tempat itu kerana masa tidak bergerak ke atas Zat Ta'ala. Dalam satu saat, apa yang boleh dikatakan tetapi satu dalam kesemua Kalam yang tidak boleh dibahagikan?"**

Oleh kerana perkara yang berhubung dengan satu Kalam adalah berbeza, maka Kalam yang diciptakan juga adalah berbeza.

**"Bahawa satu Kalam tersebut telah menjadi Asal kepada banyak Kalam-kalam lain yang berbeza dalam konteks hubungan takluk yang berlainan. Sebagai contoh, jika ia ada hubungan dengan perkara yang diperintahkan, maka dijadikan perintah Amar. Atau jika ia ada hubungan dengan perkara larangan Manhi, maka dijadikan larangan Nahi, atau jika ada hubungan dengan perkara perkhabaran Ikhbar, maka dijadikan Khabar. Ringkasnya, Allah Ta'ala bercakap bukan sahaja mengenai berita masa ini, tetapi juga berita tentang perkara yang telah terjadi dan perkara akan terjadi yang menyebabkan ramai manusia menjadi kebingungan. Permulaan dan penghujung bagi Pengubah Masa iaitu Allah Ta'ala menunjukkan permulaan dan penghujung bagi perkara yang diubah atau dimasukkan ke dalam turutan di dalam masa. Ini bukanlah perkara yang sukar untuk difahami! Ini kerana perkara yang telah terjadi dan perkara akan terjadi adalah sifat khusus yang mana "Perubah Masa" menentukan peristiwa tersebut dalam saat waktu yang telah dibentangkan. Dan dari segi 'perkara yang diubah turutannya di dalam masa, disebabkan pada saat itu apabila Allah mengucapkan Kalam adalah tidak dapat diubah dan ianya pada saat masa belum lagi dibentangkan untuk menjadikan masa itu linear seperti yang telah dibentangkan, maka tidak ada masa silam atau masa hadapan di sana, pada saat masa belum ada lagi apabila Allah mengucapkan KalamNya.**

Dan sekarang Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih memberikan kiasan untuk menjelaskannya.

**"Ahli falsafah telah berkara, "Intipati Mahiyat sesuatu perkara mungkin adalah berlainan dan berbeza jika dibandingkan perkara tersebut dengan Wujud Khariji luaran. Bagaimanapun, intipati mungkin tidak mempunyai sifat yang sama dibandingkan dengan kewujudan dalam akal iaitu pada Wujud Zihni. Jadi kita melihat bahawa sesuatu perkara mungkin terdapat perbezaan pada kualitinya dan unsurnya yang tidak dapat dipisahkan berbanding dengan kewujudannya dan Huwiyat dirinya sendiri. Dan "Perubah Masa" dan**

"Perkara yang diubah" turutannya dalam masa linear adalah benar-benar berasingan di antara satu sama lain. Oleh itu, mereka juga dibenarkan untuk berbeza dari segi kualiti dan tidak dapat dipisahkan seperti sebelumnya."

### Saat Masa Yang Sangat Singkat

"Apa yang telah diberitahu adalah ianya hanyalah satu saat waktu daripada permulaan yang Azali dan penghujung yang Abadi dan ianya disebabkan oleh ketiadaan ibarat bahasa. Sebenarnya, kita mungkin tidak dapat mengatakan "satu saat" kerana masa itu adalah masa yang begitu singkat dan untuk memanggilnya walau "satu saat" adalah susah."

### Permulaan Dan Penghujung Adalah Sama Di Luar Daerah Imkan

"Hendaklah engkau ketahui bahawa mereka yang mencapai Maqam Qurb dengan Allah Ta'ala, mereka yang telah melangkah kaki di luar Daerah Imkan. Di sana mereka akan mendapati permulaan yang tiada permulaan dan sehingga penghujung yang tiada penghujung (*Azali Wa Abadi*) adalah dihimpunkan bersama secara Muttahid. Semasa berada pada Maqam 'Uruj pada malam Isra dan Mi'raj, Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam melihat Hadhrat Yunus 'Alaihissalam di dalam perut ikan dan mengalami ribut banjir yang berlaku ke atas Nabi Nuh 'Alaihissalam. Baginda melihat manusia di Syurga dan manusia di Neraka. Baginda melihat lima ratus tahun di Dunia adalah sama dengan setengah hari di Akhirat. Baginda melihat Sahabat yang kaya seperti 'Abdur Rahman Bin 'Auf yang lambat masuk Syurga, maka Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam bertanya sebab kelambatannya memasuki Syurga dan dia menjawab mengenai perjalanannya yang penuh dugaan dan cubaan. Baginda Sallallahu 'Alaihi Wasallam melihat kesemuanya dalam satu saat, di sana tidak ada masa yang lalu dan masa hadapan. Dengan limpahan Rahmat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, kadang-kadang faqir telah mengalami Ahwal keadaan sedemikian. Dalam salah satu Kashaf, faqir melihat Malaikat bersujud kepada Adam 'Alaihissalam dan pada masa itu, kepala mereka tidak diangkat dari sujud. Faqir melihat Malaikat 'Illiyyin tidak melakukan sujud, mereka telah diperintahkan untuk tidak bersujud. Dalam Musyahadah faqir, mereka tenggelam di dalam Musyahadah dalam melihat semua perkara tersebut. Kesemua perkara yang telah terjadi dan semua Ahwal perkara yang akan berlaku di Akhirat, semuanya dilihat dalam satu ketika. Faqir telah mengalami Musyahadah Akhirat suatu ketika dahulu dan oleh kerana ianya suatu ketika dahulu, faqir tidak mengingatnya, faqir tidak akan menceritakannya dengan mendalam."

### Mi'raj Nabi Berbanding Dengan 'Uruj Para Wali

"Hendaklah engkau ketahui bahawa Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah mencapai keadaan ini iaitu Mi'raj ke langit pada kedua-dua Jasad dan Ruhnya. Dan Baginda menyaksikannya semua yang disaksikan semasa Mi'raj dengan mata Jasmani dan mata hati Basiratnya. Terdapat juga orang lain iaitu Sufi yang mencapai Ma'rifat atau Wali-



wali Allah dan mereka mengalami 'Uruj yang seakan-akan serupa dengan Mi'raj dan mereka mengalaminya dengan perantaraan Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Dan Ahwal 'Uruj ini telah datang ke tangan mereka kerana mereka mengikuti sepenuhnya Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam dengan jalan Tab'iyyat iaitu menuruti. Bagaimanapun, ada orang lain iaitu Para Wali Allah mengalami Musyahadah dengan Ruhaniah sahaja, bukan dengan kedua-dua mata jasmani dan mata hati. Sepertimana ungkapan syair:

*Kafilah di mana ada temanku; Daku tahu, tetapi daku tidak dapat ke sana*

*Cukuplan nyanyiannya; Yang dapat daku dengar di sini*

Selawat dan salam yang paling sempurna ke atas Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan ke atas Ahli Keluarganya."

## MINHA 41 Sifat Takwin

Ash'ariyyah berpendapat bahawa sifat Ma'ani ada tujuh. Namun, Maturidiyyah menambah satu lagi sifat Ma'ani iaitu Takwin dan jumlahnya menjadi lapan. Sebaliknya Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengusulkan bahawa Takwin sebagai Sifat Haqiqi yang berlainan dari Quadrat dan Iradat.

"Takwin atau mewujudkan merupakan Sifat Haqiqi bagi Wajib Al-Wujud. Pengikut Hadhrat Imam Abu Al-Hassan Al-Asha'ari menganggap Takwin sebagai Sifat Idhzafiyyah yakni sifat tambahan. Mereka menganggap Sifat Quadrat dan Iradat sebagai semua yang diperlukan untuk mewujudkan alam. Sebenarnya, Takwin adalah Sifat Haqiqi yang berlainan sebagai tambahan kepada Quadrat dan Iradat. Penjelasaannya ialah Sifat Quadrat bermakna membuat sesuatu atau tidak membuat sesuatu yang kedua-dua pilihan adalah betul. Manakala Iradat bermakna memutuskan tentang salah satu daripada dua pilihan untuk kuasa tersebut, iaitu samada membuat atau tidak. Oleh itu, kedudukan Quadrat adalah mengatasi kedudukan Iradat. Kedudukan Takwin yang golongan Maturidi anggap sebagai Sifat Haqiqi adalah di bawah kedudukan Quadrat dan Iradat. Tugas Sifat Takwin ini adalah untuk membawa objek tersebut menjadi Wujud yang mana Sifat Iradat telah memutuskan bahawa ianya akan diwujudkan. Sifat Quadrat adalah sifat untuk membetulkan arah perbuatan iaitu memutuskan apa yang boleh dilakukan dan Sifat Iradat memutuskan perbuatan iaitu memutuskan samada perbuatan yang diperbetulkan akan berlaku atau tidak berlaku dan Sifat Takwin membawa perbuatan itu yang telah diputuskan yang akan berlaku menjadi Wujud. Oleh itu, kita tidak mempunyai pilihan tetapi menerima Sifat Takwin sebagai sifat yang berasingan."

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang Sifat Takwin dengan mengambil analogi konsep keupayaan untuk melaksanakan perbuatan. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih membincangkan tentang Takwin iaitu selepas Quadrat dan Iradat. Sifat Takwin semestinya mewujudkan apa yang Allah telah pilih untuk diwujudkan dengan menggunakan sifat IradatNya. Tetapi ini bukanlah perkara yang wajib.

Pandangan Hadhrat Mujaddid mengenai bagaimana sesuatu perkara diwujudkan.		
Tahap	Sifat	Keperluan Sifat Tersebut
Tahap Tertinggi	Qudrat	Menentukan Fi'ilNya yakni memutuskan apa yang boleh dilakukan
Tahap Pertengahan	Iradat	Memilih perbuatanNya yakni memutuskan sama ada perbuatan yang telah ditentukan akan terjadi atau tidak terjadi sama sekali
Tahap Terendah	Takwin	Menjadikan perbuatan menjadi wujud

“Sebagai contoh, kiasan Sifat Takwin adalah keupayaan untuk melaksanakan perbuatan yang telah ditetapkan dalam diri manusia menurut pandangan Para ‘Ulama Sunni. Tiada keraguan bahawa keupayaan untuk melaksanakan perbuatan ini adalah selepas Allah Ta’ala telah memberikan kedua-dua Sifat Qudrat dan Iradat telah ditentukan. Dan merealisasikan sesuatu kepada Wujud adalah bergantung kepada keupayaan ini. Iaitu, keupayaan ini membolehkan manusia untuk membuat atau melakukan sesuatu. Sebaliknya, keupayaan tersebut untuk melaksanakan perbuatan memerlukan perbuatan menjadikan sesuatu kepada wujud. Iaitu Tuhan memberikan manusia keupayaan untuk melaksanakan perbuatan. Tidak melaksanakan perbuatan adalah mustahil apabila Tuhan telah memberikan keupayaan untuk melaksanakan perbuatan. Keadaan sifat takwin adalah sama dengan menciptakan supaya Wujud Wajib ada di sana. Namun, keperluan ini tidak membawa sebarang kecacatan di dalam Zat Allah Ta’ala. Ini kerana ianya dilaksanakan selepas merealisasikan Sifat Qudrat samada sesuatu perbuatan akan dibuat atau tidak dibuat dan Sifat Iradah setelah pilihan dibuat di antara dua pilihan.

Sekarang Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih berbeza pendapatnya dengan pendapat ahli falsafah dan Ibnu ‘Arabi Rahmatullah ‘Alaih. Seterusnya Hadhrat Mujaddid Rahmatullah ‘Alaih memberikan usulnya.

“Sebenarnya, maksud sebenar Qudrat adalah dengan tegasnya menentukan untuk melakukan sesuatu dan tidak melakukan sesuatu. Iradat menentukan salah satu dari dua pilihan. Dan pendapat faqir bertentangan dengan usul yang dikemukakan oleh ahli falsafah. Mereka menganggap pilihan pertama iaitu pilihan untuk melakukannya] sebagai semestinya benar dan menganggap pilihan kedua iaitu pilihan untuk tidak melakukannya] sebagai mustahil untuk benar. Mereka juga menafikan Sifat Iradat. Menurut mereka

keperluan yang jelas adalah wajib. Mereka mengusulkan bahawa Tuhan adalah diwajibkan untuk menjadikan apa yang telah ditakdirkan untuk dijadikan, sama ada Dia berkehendak untuk menjadikan atau tidak menjadikan, ianya tidak penting. Allah Ta'ala Zat Yang Maha Tinggi adalah lebih tinggi dari perkara ini. Sebaliknya, keperluan yang berkaitan dengan Iradat dan memutuskan salah satu dari dua pilihan iaitu apa yang Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah usulkan membenarkan ikhtiar, ianya tidak menafikan ikhtiar. Keperluan itu yang berkaitan dengan Iradat dan dibuat selepas memutuskan salah satu dari dua pilihan Qudrat tidak menafikan ikhtiar. Sebaliknya ianya menjadikan ikhtiar menjadi Wajib. Kashaf yang dialami oleh Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih pengarang Futuhat Al-Makkiyyah juga bersetuju dengan ahli falsafah. Di atas perkara Qudrat, beliau menganggap syarat pertama, Tuhan akan menjadikan apa yang telah ditakdirkan untuk dijadikan sebagai semestinya benar dan syarat kedua, Tuhan tidak akan menjadikannya sebagai mustahil untuk menjadi benar. Bagaimanapun, usul oleh Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih ini dan ahli falsafah menyokong keperluan Ijab iaitu, Allah wajib untuk membuat apa-apa yang telah terlebih dahulu ditakdirkan untuk diwujudkan dan sebaliknya. Dan akibatnya, Iradat tidak mempunyai fungsi kerana Allah tidak perlu untuk menentukan salah satu daripada dua pilihan di antara mewujudkan sesuatu atau tidak mewujudkan sesuatu yang sama. Sekiranya kita menetapkan bahawa Takwin adalah diperlukan untuk mewujudkan apa sahaja yang Allah pilih dengan Sifat Qudrat dan IradatNya, maka atas tafsiran itu, Allah adalah bebas daripada keperluan. Perbezaan ini sangat halus dan tiada siapa sebelum faqir yang telah menerangkannya. Para 'Ulama Maturidi telah menerima Sifat Takwin ini sebagai Sifat Haqiqi, tetapi mereka tidak membincangkan perkara yang halus ini. Di kalangan Para 'Ulama Mutakallimin, Hadhrat Imam Maturidi Rahmatullah 'Alaih adalah satu-satunya yang telah dimuliakan dengan pengetahuan ini kerana mereka mengikuti Sunnah yang bercahaya dari insan terpilih Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dengan bersungguh-sungguh. Faqir juga turut mengikuti 'Ulama Maturidi ini. Semoga Allah Ta'ala menjadikan kita Istiqamah atas 'Aqidah yang benar dan Sahih dengan limpah kurnia Penghulu sekelian Anbiya Hadhrat Baginda Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, Selawat dan salam yang sempurna ke atasnya."

## MINHA 42 Melihat Allah Ta'ala

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mengesahkan 'Aqidah Ahli Sunni bahawa Mukmin akan melihat Allah Subhanahu Wa Ta'ala di Akhirat nanti. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang sifat penglihatan atau pandangan tersebut. Hanya Sufi yang juga 'Alim akan mencapai kedua-dua Kashaf dan Syuhud yang beserta dengan Nur Kashaf. Sufi yang tidak 'Alim tidak akan mencapai Nur Firasat.

"Bahawa Mukmin akan melihat Allah Ta'ala di Akhirat adalah perkara benar. Dalam perkara ini hanya masyarakat Sunni yang mempercayainya, firqah Islam yang lain dan ahli falsafah tidak mempercayainya. Yang lain menafikannya kerana meninggikan yang ghaib

daripada melihat dan ini adalah satu kesalahan. Apabila sesuatu objek dilihat adalah *Bey Chun* yakni "Tanpa Apa" dan *Bey Cheguneh* yakni "Tanpa Bagaimana", maka pandangan itu juga adalah "Tanpa Apa" dan "Tanpa Bagaimana". Hendaklah engkau mempercayainya tetapi janganlah engkau menghabiskan banyak masa memikirkan serta Mashgul berkenaan bagaimana Kaifiyat. Pada masa ini, Ma'rifat ini telah dizahirkan kepada Para Awliya yang khas. Apa sahaja yang mereka lihat, walaupun ianya bukan melihat Ru'iyat Allah yang sebenar namun ianya masih juga suatu penglihatan. Sepertimana sebuah Hadits, "Seolah-olah kamu melihatNya". Di Akhirat nanti, kesemua orang beriman akan melihat Allah Ta'ala dengan mata mereka sendiri tetapi mereka tidak akan menanggapi atau memahaminya. Sepertimana yang dikatakan dalam Al-Quran,

لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرَ ۚ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾

*"Dia tidak dapat dicapai oleh penglihatan mata dan Dia dapat melihat segala yang kelihatan; Dan Dialah yang Maha Halus lagi Maha Mengetahui Segala."* [6:103]

Namun, mereka akan memahami dua perkara:

1. Mereka akan mencapai 'Ilmu Yaqin.
2. Melalui pandangan tersebut mereka akan mencapai kebahagiaan dan kepuasan.

Dua perkara ini ada selalu lazim bersama dengan penglihatan iaitu semua perkara lain yang perlu untuk penglihatan akan hilang. Ini adalah perkara yang sukar difahami dalam 'Ilmu Kalam. Kaedah rasional tidak dapat untuk membuktikan atau menggambarkan dalam bentuk konsep. Para 'Ulama dan Para Sufi yang mengikuti Hadhrat Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah mendapatinya melalui Nur Firasat yang dicapai dengan Nur Nubuwwat dan mereka juga mendapatinya bersama dengan perkara Kalam yang lain. Apabila 'Ilmu tidak mampu atau keliru dalam menentukannya, Para 'Ulama Sunni melihat dan mendapatinya dengan Nur Firasat. Tetapi Para Sufi yang juga 'Alim mendapatkannya dengan Kashaf dan Syuhud yang beserta dengan Nur Firasat."

### Kashaf Dan Firasat

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang konsep Firasat dan beliau membincangkan mengenai perbezaan di antara Kashaf dan Firasat.

"Perbezaan antara Kashaf dan Firasat adalah seperti perbezaan antara jangkaan dan tanggapan. Firasat mengubah perkara *Nazariyyat* yang kukuh dan konkrit kepada perkara *Hadasiyyat* yakni jangkaan manakala Kashaf mengubah perkara-perkara jangkaan tersebut kepada perkara yang boleh ditanggapi oleh *Hissiyyat* yakni pancaindera. Terdapat perkara di mana Para 'Ulama Sunni katakan tetapi pemikir rasionalis yang memberi keutamaan terhadap ilmu akal logik menafikannya. Semua ini adalah dalam bentuk yang sama. Para 'Ulama Sunni telah mengetahuinya melalui Nur Firasat dan menyaksikannya melalui Kashaf yang Sahih. Sekiranya Para 'Ulama cuba untuk menerangkan perkara ini dengan mendalam maka mereka hanya dapat untuk menkonsepkan perkara tersebut dan membuat orang ramai mengetahui tentang gambarannya, mereka tidak dapat untuk menentukan perkara tersebut melalui pemerhatian Nazar dan Dalil. Ini kerana pemerhatian Nazar 'Aqal



adalah buta dalam menentukan atau mengkonsepkan perkara tersebut. Faqir kagum dengan 'Ulama tersebut! 'Ulama tersebut berfikir bahawa mereka akan menentukan perkara-perkara tersebut melalui bukti-bukti dan pendalilan dan mengalahkan penentang mereka. Namun mereka akan gagal. Sebaliknya penentang mereka berfikir bahawa bukti dan pendalilan adalah lemah dan keputusan salah mereka juga adalah lemah dan salah. Sebagai contoh, 'Ulama Sunni telah menentukan keupayaan untuk melakukan perbuatan. Bagi mereka, usul yang betul dan benar telah dibuktikan dengan Nur Firasat dan Kashaf yang Sahih. Bagaimanapun, Dalil-dalil dan bukti-bukti yang mereka kemukakan adalah lemah dan tidak lengkap. Bukti yang paling kukuh untuk menyokong perkara tersebut adalah satu kejadian pada dua titik masa yang tidak wujud. Ini kerana jika kejadian itu wujud, maka ia memerlukan bahawa kejadian itu wujud secara kebetulan dan ia adalah mustahil. Pihak yang menentang telah menganggap bukti ini lemah dan tidak lengkap dan percaya dengan penuh yakin bahawa usul yang dikemukakan juga adalah salah. Tetapi, mereka tidak faham kepercayaan Para 'Ulama Sunni dalam perkara ini, di samping dalam perkara lain yang serupa bahawa kesemua kepercayaan telah terhasil daripada cahaya Nur Firasat dan cahaya Nur Nubuwwat. Tetapi, atas kelemahan kita kerana menimbangkan pihak penentang, kita mengemukakan anggaran secara Badihi tanpa pendalilan sebagai bukti Nazari yang kukuh malah mencuba untuk menetapkan bukti tersebut melalui menghuraikan hujah dengan kesulitan dan kepayahan supaya mereka berasa selesa dari sebarang Takalluf. Hasilnya, mungkin pihak penentang tidak menerima anggaran Badihi tanpa pendalilan sebagai bukti. Dalam hal ini kita tidak mempunyai apa-apa lagi untuk dilakukan kecuali untuk menyebarkan idea-idea ini dan membawanya kepada orang lain. Mereka yang bersifat Muslim yang baik akan menerimanya dengan rela hati. Sebaliknya mereka yang tidak bernasib baik akan menafikannya."

### Ketinggian Kedudukan Mazhab Maturidi

Hadhrat Mujaddi Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang ketinggian kedudukan Mazhab Maturidi dalam 'Ilmu Kalam. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih sendiri mengikuti Mazhab Maturidi ini.

"Betapa tingginya pengikut Syaikh Al-Islam Hadhrat Abu Mansur Maturidi Rahmatullah 'Alaih di kalangan Para 'Ulama Sunni. Mereka telah menganggap adalah hanya mencukupi untuk menerangkan maksud dan mereka telah berhati-hati menjauhkan diri dari perbahasan falsafah dalam perkara-perkara yang halus. Di kalangan 'Ulama Sunni, Hadhrat Syaikh Abu Al-Hassan Al-Asha'ari Rahmatullah 'Alaih adalah orang yang pertama menyampaikan usul beliau dengan hujah-hujah falsafah yang halus. Beliau berusaha untuk mewujudkan kepercayaan masyarakat Sunni melalui perdebatan falsafah. Ia adalah tugas yang berat dan ia membuatkan pihak penentang menjadi lebih bercita-cita tinggi dan berani. Hasilnya, mereka telah mempersendakan pemimpin Agama dan meninggalkan jalan orang-orang Salaf Salihin yang terdahulu. Ya Allah, tetapkanlah kami Istiqamah atas pendapat orang-orang yang benar yang diterangi oleh Nur-nur Nubuwwat. Ya Allah, Selawat dan Salam yang sempurna ke atas Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam."

**MINHA 43****Keyakinan Hadhrat Mujaddid Dalam Ilmu Kalamnya**

Kepercayaan Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih dalam setiap aspek 'Ilmu Kalam adalah keyakinan yang begitu kukuh melebihi keyakinan beliau terhadap kewujudan matahari dan bulan. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menerangkan bahawa kepercayaan dalam hati di atas perkara-perkara 'Aqidah datang secara langsung dari Allah Ta'ala sebagai Ilham. Sebaliknya, kepercayaan tentang kewujudan matahari dan bulan datang ke hati secara tidak langsung. Pada mulanya, pancaindera mengumpulkan ilmu dan menghantarkannya ke hati. Dan kepercayaan yang diperolehi terus di dalam hati dari Allah Ta'ala adalah lebih kuat dibandingkan dengan kepercayaan yang diperolehi secara tidak langsung melalui pancaindera.

"Allah Ta'ala telah berfirman,

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿٩٣﴾

*"Adapun nikmat Tuhanmu, maka hendaklah engkau sebut-sebutkan dan zahirkan sebagai bersyukur kepadaNya."* [93:11]

"Maka, faqir di sini akan menerangkan nikmat tersebut. Kepercayaan faqir di atas perkara Kalam adalah sama dengan kepercayaan Ahli Haqq iaitu golongan Sunni. Faqir percaya dengan kepercayaan yang penuh dengan yakin bahawa apabila faqir membandingkan keyakinan ini dengan keyakinan atas perkara-perkara yang Badihi atau perkara Duniawi, nampaknya seolah-olah keyakinan kepada perkara-perkara Badihi adalah lemah bahawa ia perkara yang tidak pasti atau sebaliknya seperti mimpi, Zhan dan Waham. Sebagai contoh, apabila faqir membandingkan keyakinan yang faqir telah dapati dari setiap perkara 'Ilmu Kalam dengan keyakinan yang faqir miliki mengenai kewujudan matahari, maka keyakinan terhadap perkara kedua tentang kewujudan matahari menjadi pudar dibandingkan dengan keyakinan terhadap perkara pertama tentang semua aspek 'Ilmu Kalam. Faqir tidak peduli samada ahli-ahli akal menerima perkataan faqir atau tidak, sesungguhnya faqir berfikir mereka tidak akan menerimanya. Ini kerana, hujah ini adalah di luar ilmu rasional dan cara 'Ilmu 'Aqal. Atas perkara ini, hakikatnya adalah berikut. Keyakinan adalah perkara hati. Keyakinan, sebagai contoh yang diperolehi mengenai kewujudan matahari diperolehi melalui organ pancaindera. Organ ini adalah seperti pengintip yang mengumpulkan maklumat dari berbagai cara dan menghantarkannya ke hati. Sebaliknya keyakinan mengenai perkara 'Ilmu Kalam, hati memperolehinya secara langsung tanpa melalui perantaraan mana-mana satu organ pancaindera. Dan hati menerimanya sebagai Ilham daripada Allah Ta'ala dalam bentuk Talaqqi secara langsung tanpa perantaraan. Oleh itu, jenis keyakinan pertama adalah 'Ilmu Al-Yaqin dan jenis keyakinan kedua adalah 'Ain Al-Yaqin. Besar perbezaannya di antara dua jenis keyakinan ini. Seperti syair yang tertulis,

*Adakah mendengar serupa dengan melihat?"*

## MINHA 44 Fana Iradah

Apabila Sufi bebas dari kesemua kehendak melainkan Allah Ta'ala, maka dia telah mencapai Fana Iradah. Pada ketika mencapai Ma'rifat mengenali Allah Ta'ala, Allah Ta'ala memberikan semula sifat berkehendaknya yang telah musnah semasa Fana Iradah, maka dia akan membentuk akhlaknya dengan Akhlak Allah Ta'ala.

**"Apabila dengan limpah kurnia Ilahi, dada dalaman Talib menjadi kosong dari semua keinginan dan tidak ada apa-apa yang diinginkan melainkan Allah Ta'ala, maka pada ketika itu dia telah menerima perkara tersebut yang menjadi maksud semasa penciptaannya. Kemudian dia menjadi hamba yang sebenar. Kemudian, sekiranya Allah Ta'ala berkehendak, Dia akan menghantarnya kembali ke dunia sebagai pembimbing Sufi untuk mentarbiyah mereka yang masih Naqis belum sempurna. Pada ketika itu, Allah Ta'ala memberikannya berkehendak di samping ikhtiar supaya dia menjadi bebas dan tidak bergantung dalam kedua-dua perkataan dan perbuatannya. Ianya seperti seorang hamba yang diberi kebenaran, dia mendapat kebebasan di dalam perkataan dan perbuatannya. Maqam ini adalah maqam di mana seseorang membentuk akhlaknya di dalam "Akhlq Allah Ta'ala". Apa sahaja yang diinginkan seseorang pada Maqam ini, dia inginkan juga untuk orang lain. Dan tujuannya adalah masalah orang lain iaitu untuk menolong orang lain, bukan urusan dirinya sendiri. Sama sepertimana keadaan Iradah Allah Ta'ala bahawa Allah Ta'ala tidak perlukan pertolongan dari sesiapa walau untuk DiriNya sendiri, tujuanNya adalah untuk membantu makhlukNya."**

Namun, kehendak Sufi yang telah mencapai Fana Iradah bukan selalunya dipenuhi. Dan Allah Ta'ala mungkin tidak menyukai semua keinginan Sufi. Allah Ta'ala malah tidak menyukai semua keinginanNya, apa lagi keinginan Sufi.

**"Ianya bukanlah kelaziman atau bukannya kemestian bahawa apa sahaja empunya keinginan itu inginkan akan dipenuhi. Sekiranya demikian, ia mungkin akan serupa dengan mengambil empunya keinginan sebagai rakan sekutu Allah, ini adalah Syirik dan tidak sesuai baginya sebagai penyembah Allah Ta'ala. Allah Ta'ala telah berfirman kepada kekasihNya Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam,**

**"Sesungguhnya kamu tidak dapat memberi Hidayat petunjuk kepada sesiapa yang kamu kasihi."** Apabila keinginan atau kehendak Penghulu kita Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam mungkin tidak dapat dipenuhi, maka apa yang boleh dikatakan tentang keinginan orang lain? Ianya juga adalah tidak perlu bahawa Allah Ta'ala akan menyukai semua keinginan yang empunya keinginan. Sekiranya sedemikian itu, maka Allah Ta'ala tidak akan menolak sesetengah perkataan dan perbuatan yang mulia Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam sepertimana firman Allah Ta'ala,

**وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ**

**"Dan tiadalah patut bagi seseorang Nabi itu melakukan khianat." [3:161]**

Dia tidak diampunkan dalam ayat ini. Selepas itu, Allah Ta'ala berfirman,

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ

*"Allah telah memaafkanmu." [9:43]*

Keampunan datang selepas kesilapan. Pada masa yang sama, hendaklah diingatkan bahawa kesemua keinginan Allah Ta'ala bukan semuanya disukaiNya seperti kufur dan dosa."

Kerana Allah Ta'ala berkehendak sedemikian. Jika tidak, perbuatan ini tidak akan wujud dan hambaNya tidak akan membuat perbuatan tersebut. Maka, apabila kehendak Allah Ta'ala mungkin tidak disukaiNya, jadi kehendak hamba-hambaNya juga mungkin tidak disukai oleh Allah Ta'ala.

## MINHA 45

### Kalam Allah Adalah Petunjuk

"Imam faqir di atas pekerjaan perjalanan Tariqat Sufi atau Suluk ini adalah Kalam Allah Ta'ala dan dalam hal ini, Pir pembimbing faqir adalah Al-Quran yang mulia. Tanpa bimbingan Al-Quran, kita tidak akan mengetahui cara untuk menyembah Ma'abud Haqq Ta'ala. Setiap butir debu walau sekecil mana sekalipun atas jalan ini memanggil, *"Akulah Allah"* dan mengajak setiap pengembara atas jalan ini untuk menyembahNya. Sekiranya butir-butir debu boleh dibandingkan dengan *"Apa"*, maka ia akan menunjukkan dirinya dalam bentuk *"Tanpa Apa"*. Dan sekiranya ia serupa dengan perkara dunia, maka ia menjadi bergermalapan dan bentuk Haiat yang tidak dapat dibandingkan. Di sini, perkara Mumkinat saling berkait dengan Wujub. Dan perkara Huduts yang baharu dan perkara Qidam yang sedia ada diikat bersama dalam tali yang sama. Jika ianya Batil, maka ianya ditunjukkan dalam rupa bentuk yang benar. Dan jika ianya sesat, maka ia akan nampak dalam bentuk petunjuk Hidayat. Hasilnya, Salik akan menjadi seperti musafir buta yang memalingkan mukanya terhadap semua dan mengatakan,

هَذَا رَبِّي

*"Inilah Rabku." [6:77]*

Allah Ta'ala memuji diriNya sendiri dengan merujuk kepada diriNya sebagai *"Pencipta langit dan bumi"* dan *"Tuhan Timur dan Barat."*

رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا

*"Tuhan yang menguasai Timur dan Barat dan apa yang ada di antara keduanya." [26:28]*

Ketika faqir 'Uruj, semua sifat-sifat ini dizahirkan di hadapan berhala khayalan, dan berhala khayalan mereka terpaksa menolak dakwaan bahawa mereka memiliki sifat-sifat ketuhanan dan berhala khayalan mereka terbenam dan hilang.



Akhirnya, faqir pun memalingkan muka dari berhala khayalan mereka dan berkata,

لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ

*"Daku tidak suka kepada yang terbenam hilang."* [6:76]

Dan faqir menjadikan Zat Wajib Al-Wujud sebagai satu-satunya Qiblat Tawajjuh. Segala puji bagi Allah yang telah memberikan petunjuk Hidayat untuk ini padahal kami tidak sekali-kali akan memperolehi petunjuk jika Allah tidak memimpin kami."

لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ

*"Sesungguhnya telah datang Rasul-rasul Tuhan kami dengan membawa kebenaran."* [7:43]

#### MINHA 46

#### Kepercayaan terhadap Hadrat Baqibillah

Di antara semua rakan-rakan Sufi terdapat empat orang yang memiliki hubungan yang istimewa dengan Khwajah kami Hadhrat Khwajah Baqi Billah Quddisa Sirruhu. Faqir adalah salah seorang darinya. Setiap seorang dari kami memiliki kepercayaan yang unik terhadap Hadhrat Khwajah dan urusan Mua'malah yang unik dengannya iaitu setiap seorang dari kami mempunyai kepercayaan yang tersendiri mengenai Hadhrat Khwajah dan balasannya dia telah menghasilkan Ahwal keruhanian yang unik dalam setiap seorang. Faqir percaya dengan penuh yakin bahawa perumpamaan Suhbat dan Ijtima' dan persamaan Tarbiyat dan petunjuk yang sedemikian, tidak pernah terzhahir selepas zaman Penghulu kita Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Dan faqir selalu mengucapkan syukur kepada Allah Ta'ala walaupun faqir tidak dimuliakan dengan kemuliaan bersuhbat dengan insan yang termulia Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, faqir masih tidak ketinggalan dalam daulat kemuliaan dengan saat bersuhbat dengan Hadhrat Khwajah Baqibillah Quddisa Sirruhu. Hadhrat Khwajah selalu berkata sebegini mengenai Ahwal tiga yang lain, *"Dia mengetahui bahawa faqir telah mencapai kesempurnaan Kamalat Sahib Takmil dan boleh membantu seseorang menjadi sempurna, tetapi tidak percaya faqir berkeupayaan untuk memberikan petunjuk yang baik sebagai Sahib Irshad. Pada pendapatnya taraf petunjuk Irshad adalah lebih tinggi daripada taraf kesempurnaan Kamalat"*. Mengenai orang tersebut, beliau berkata, *"Dia tidak mengekalkan apa-apa hubungan dengan faqir"*. Mengenai orang yang lain, dia berkata, *"Dia menafikan kami"*. Pada haqiqatnya, kita menerima Ma'rifat berkadaran dengan kepercayaan kita.

#### Jangan Memuja Murshid

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menegaskan kembali tentang kepercayaan dalam amalan Sufi bahawa untuk mendapat lebih banyak peningkatan Ruhaniah, seseorang Salik haruslah percaya bahawa Murshidnya adalah yang paling mampu, paling diberkati dan paling sempurna yang ada. Dan Salik haruslah mencintai Murshidnya kerana atas bantuan Murshidnya dia boleh mencapai kemajuan Ruhaniah. Dan ikatan cinta ini menjadi seperti satu

saluran yang melalui mana Murid yang Salik menerima limpahan Faidhz dari Gurunya.

“Hendaklah engkau ketahui bahawa kepercayaan Murid mengenai kelebihan dan kesempurnaan Murshidnya adalah disebabkan oleh cinta Mahabbat dan beserta dengan keserasian Munasabat dalam perhubungan dengan Murshid. Dan ia adalah penyebab untuk memberi dan menerima manfaat Ruhaniah. Tetapi janganlah seseorang itu meletakkan Murshidnya lebih tinggi daripada mereka yang mana ketinggian dan kebesaran mereka telah ditetapkan oleh Syari’ah. Ini kerana ia akan menjadi penghormatan Ifrat berlebih-lebihan yang tidak baik. Kaum Syi’ah telah menunjukkan penghormatan yang Ifrat berlebih-lebihan hanya kepada Ahli Bait dan itulah kesilapan mereka. Kaum Kristian, disebabkan oleh penghormatan mereka yang berlebih-lebihan, telah menjadikan Hadhrat Nabi ‘Isa ‘Alaihissalam sebagai anak Tuhan dan kesannya mereka menghadapi kerugian selama-lamanya. Namun, jika seseorang memberikan kedudukan yang lebih tinggi kepada Syaikh Sufinya dari yang lain, melainkan Para Masyaikh yang mana ketinggian mereka telah ditetapkan oleh Syari’ah, maka ianya dibenarkan. Sebaliknya, adalah wajib Sufi berbuat demikian untuk mencapai kemajuan Ruhaniah dalam Tariqat Sufiyyah. Memberikan kedudukan fadilat yang tinggi terhadap Murshidnya bukanlah berdasarkan kemahuan Murid sebaliknya jika Murid itu mampu maka kepercayaan sedemikian muncul secara spontan di dalam fikirannya dan melalui Wasilah kepercayaan itu dia mencapai kesempurnaan Kamalat Pir Murshidnya. Tetapi, jika memberikan kedudukan yang tinggi seperti itu adalah berdasarkan kepada kemahuan Murid dan dia cuba untuk menghasilkan kepercayaan tersebut bertentangan dengan kepercayaannya sebenar, maka ia tidak dibenarkan dan dia tidak mendapat apa-apa faedah dengannya.

#### MINHA 47 Zikir Nafi Itsbat

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah ‘Alaih mengajarkan tentang Zikir Nafi Itsbat. Pada bahagian pertama, hendaklah kita menafikan segala-galanya dan pada bahagian kedua hendaklah berzikir dengan hati dan bukannya dengan lidah.

“Ketinggian darjat dalam Zikir Nafi dan Itsbat dengan Kalimah Tayyibah, *LA ILAHA ILLA ALLAH*, adalah bahawa engkau menafikan segala-galanya. Apa sahaja yang datang di hadapanmu dalam pandangan, pemikiran, Kashaf dan Syuhud, semuanya yang mungkin suci semata-mata dan sama sekali tidak dapat digambarkan. Walau apa sekalipun, hendaklah engkau memasukkannya di bawah LA yakni tiada. Dan berkenaan dengan Itsbat, hendaklah engkau mengatakan kalimah suci ALLAH keluar dari lubuk hati. Tidak perlu ada apa-apa lagi tambahan kepadanya.”

*Engkau tidak boleh memburu burung Phoenix;  
Wahai pemburu! Angkatlah jaringmu;  
Dia yang meletakkan jaring untuk menangkap Phoenix;  
Akan pulang ke rumah dengan tangan kosong.*

**MINHA 48****Haqiqat Quran, Haqiqat Ka'abah dan Haqiqat Muhammad**

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang kedudukan Haqiqat Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dibandingkan dengan Haqiqat Quran dan Haqiqat Ka'abah. Haqiqat Ka'abah Rabbani adalah pada Maqam betul-betul mengatasi Sifat, Warna dan Shuyun iaitu pada Alam Zat yang tidak dapat dibezakan atau Wahidiyyat.

"Haqiqat Quran dan Haqiqat Ka'abah adalah di atas Haqiqat Muhammad. Oleh itu, Haqiqat Quran menjadi Imam kepada Haqiqat Muhammad. Dan Haqiqat Ka'abah Rabbani menjadi Masjid yakni tempat sujud di mana Haqiqat Muhammad bersujud. Di samping itu Haqiqat Ka'abah adalah di atas Haqiqat Quran. Di sana, Haqiqat Ka'abah Rabbani semuanya adalah Tanpa Sifat dan Tanpa Warna. Tidak ada Shuyun dan I'tibarat di sana. Tanzih dan Taqdis tidak mempunyai tempat di sisi Ilahi. Syair:

*Di sana semuanya tidak dapat digambarkan;  
Jadi, apa yang boleh daku lakukan?*

Ini adalah perkara Ma'rifat yang mana di kalangan Wali Allah, tidak ada seorang pun yang pernah bercakap mengenainya. Juga mereka tidak memberi apa-apa bayangan atau kiasan. Bagaimanapun, faqir telah dimuliakan dengan Ma'rifat ini di kalangan rakan-rakan faqir. Kesemuanya ini faqir dapati sebagai hadiah daripada Kekasih Allah Ta'ala dan atas Rahmat limpah kurnia Pesuruh Allah Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Selawat dan Salam yang sempurna ke atasnya dan Ahli Keluarganya."

**Haqiqat Muhammad Akan 'Uruj Ke Haqiqat Ka'abah**

Di sini, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih membuka rahsia dan pandangannya yang khas mengenai kedudukan Haqiqat Muhammad dan Haqiqat Ahmad dan Haqiqat Ka'abah Rabbani.

"Hendaklah engkau ketahui bahawa sepertimana kesemua rupa bentuk bersujud menghadap ke arah rupa bentuk Ka'abah, begitu juga kesemua Haqiqat-Haqiqat bersujud menghadap ke arah Haqiqat Ka'abah. Sekarang, faqir akan memberitahu perkara yang menakjubkan bahawa tidak ada yang pernah mendengar sebelumnya atau tidak pernah mengatakan tentangnya sebelum ini. Atas limpah kurnia dan kemurahanNya, Allah Ta'ala telah menzahirkan hal perkara ini kepada faqir melalui Ilham:

1. Seribu tahun dan beberapa tahun selepas kewafatan Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam akan tiba suatu masa apabila Haqiqat Muhammad akan 'Uruj dari Maqamnya dan akan Muttahid bersatu dengan Haqiqat Ka'abah. Pada waktu itu, Haqiqat Muhammad akan diubah namanya sebagai Haqiqat Ahmad dan ia akan menjadi Mazhar tempat penzahiran Zat Ahad.
2. Kedua-dua nama Muhammad dan Ahmad mulai akan menyedari dengan apa yang telah diberikan nama iaitu nama-nama tersebut akan 'Uruj ke Maqam

dimana Haqiqat Muhammad dan Haqiqat Ka'abah kedua-duanya pada Maqam bertindih satu dengan yang lain.

3. Maqam yang sebelumnya untuk Haqiqat Muhammad akan tinggal kosong sehingga Hadhrat Baginda Nabi 'Isa 'Alaihissalam turun pada akhir zaman dan menjalankan Syari'at Muhammadi. Pada ketika itu, Haqiqat 'Isa akan 'Uruj dari Maqamnya dan Istiqrar menetap pada Maqam Haqiqat Muhammad yang telah ditinggalkan kosong.

### MINHA 49 Kalimah Tayyibah

Hadhat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang ketinggian Kalimah Tayyibah.

"Sekiranya Kalimah Tayyibah *LA ILAHA ILLA ALLAH* tidak wujud, maka siapakah yang akan membimbing kita ke Hadhrat Allah Ta'ala? Siapakah yang akan membuka tirai hijab muka Tauhid, kepercayaan bahawa hanya satu sahaja yang wajib disembah iaitu Allah Ta'ala? Siapakah yang akan membuka pintu-pintu ke syurga? Pedang *LA* menafikan dan memotong banyak sifat-sifat manusia dan dengan berkat mengulang-ulang penafian ini membuatkan banyak benda-benda yang tak terhitung jumlahnya yang berkaitan dengan dunia menjadi lenyap. Bahagian penafian dalam kalimah *LA* ini memusnahkan Ma'abud yang Batil. Dan bahagian Itsbat iaitu *ILLA ALLAH* mengitsbatkan Zat Allah yang sebenar. Dengan bantuan kalimah ini, Salik dapat menempuh peringkat-peringkat Imkani. Dan dengan keberkatannya, orang 'Arif menaiki Maqam-maqam dari mana dia naik ke tahap Wujubi. Kalimah inilah yang membawa manusia dari Tajalli Af'ali ke Tajalli Sifati dan kemudian dari Tajalli Sifati ke Tajalli Zati. Syair:

*Apabila penyapu "LA" tidak menyapu jalan;*

*Bagaimana mungkin engkau akan sampai ke rumah "ILLA ALLAH".*

Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk dan berpegang teguh mengikuti yang Insan terpilih Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Selawat dan Salam yang lengkap dan sempurna ke atasnya dan ke atas Ahli Keluarganya".

### MINHA 50 Dua Surah Untuk Memohon Perlindungan

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahamtullah 'Alaih memberikan ulasan tentang pendapat Hadhrat Syaikh Sharfuddin Yahya Maniri Rahmatullah 'Alaih bahawa Surah-Surah untuk memohon perlindungan hendaklah jangan dibacakan semasa dalam Solat Wajib. Kemudian, Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih menceritakan mengenai penzahiran yang dialaminya. Kemudian Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih memberikan sebab mengapa beliau tidak percaya dengan usul Hadhrat Syaikh Sharfuddin Rahmatullah 'Alaih.



"Hadhrat Syaikh Sharfuddin Yahya Maniri Quddisa Sirruhu telah menulis dalam Maktubatnya bahawa, "Mu'awwidzatain iaitu Surah Al-Falaq dan Surah An-Nas hendaklah jangan dibacakan semasa dalam Solat. Ini kerana Hadhrat Ibnu Mas'ud Radhiyallahu 'Anhu mempunyai pendapat yang berbeza dengan kebanyakan Jumhur 'Ulama. Oleh itu, beliau berpendapat janganlah kita memasukkan dua Surah ini dalam jumlah minimum bacaan Al-Quran yang wajib semasa dalam Solat. Sebagai mengikuti pendapat beliau, faqir juga tidak membacakan dua Surah tersebut di dalam Solat. Kemudian, faqir melihat bahawa dua Surah Mu'awwidzatain tersebut datang kepada faqir dan mereka mengadu mengenai Syaikh Sharfuddin Maniri Quddisa Sirruhu, "*Mengapakah dia mengeluarkan kami dari Al-Quran?*" Selepas peristiwa itu, faqir terus mula melanggar larangan tersebut dan membaca kedua-dua Surah semasa membaca Qiraat dalam Solat. Dan setiap kali faqir membacakan dua Surah Al-Quran tersebut dalam Solat Fardhu, faqir akan mengalami Ahwal Musyadahah perkara yang ajaib. Kebenarannya adalah bahawa dari sudut 'Ilmu Syari'ah, tiada larangan untuk membaca dua Surah tersebut di dalam Solat Fardhu. Sebabnya adalah:

1. Pertama, jika terdapat keraguan dalam keharusan membacanya ini akan bertentangan dengan pendapat yang tidak dapat dipertikaikan bahawa dua Surah tersebut sememangnya sebahagian dari Al-Quran. Ini kerana Jumhur 'Ulama mengatakan bahawa apa sahaja di antara dua muka surat awal dan akhir, semuanya adalah Al-Quran.
2. Kedua, sebagai tambahan kepada ini hendak diingati bahawa membaca satu Surah lain selepas Surah Al-Fatihah adalah wajib. Oleh itu, larangan untuk membaca dua Surah tersebut selepas Surah Al-Fatihah adalah tidak benar. Kesimpulannya, tidak ada masalah untuk membaca dua Surah tersebut selepas Surah Al-Fatihah. Faqir terkejut di atas pendapat Hadhrat Syaikh Sharfuddin Quddisa Sirruhu ini! Semuanya mengejutkan!

Selawat dan Salam ke atas Penghulu kami Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan ke atas Ahli Keluarganya."

Secara teknikalnya, Syaikh Sharfuddin Maniri Rahmatullah 'Alaih berpendapat bahawa dua Surah tersebut boleh dibacakan. Beliau cuma mengusulkan bahawa sekiranya seseorang membacakan salah satu dari dua Surah tersebut selepas Surah Al-Fatihah dalam Raka'at pertama Solat Fardhu, hendaklah membacakan beberapa ayat Al-Quran. Ini kerana dalam Solat fardhu adalah wajib untuk membacakan Surah minima selepas Al-Fatihah.

## MINHA 51 Taqlid

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang perkara bertaqlid.

"Bahagian yang besar daripada jalan Tariqa Sufiyyah bahkan daripada Millat Islam akan dapat diperolehi oleh seseorang yang memiliki Fitrah Taqlid dan adat kebiasaan untuk mengikut dan menurut adalah banyak dalam dirinya. Dasar pekerjaan di sini ialah

bertaqlid. Di sini, diterangkan tentang prinsip-prinsip dalam Taqlid. Taqlid terhadap Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam meninggikan kedudukan seseorang ke darjat yang tinggi dan mencontohi Sufi akan membawa seseorang 'Uruj ke tempat yang tinggi. Hadhrat Abu Bakar As-Siddiq Radhiyallahu 'Anhu telah dikurniakan dengan sifat fitrah ini. Dan oleh itu dia telah menerima Kenabian Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam tanpa bertanggung dan menjadi pemimpin di kalangan orang-orang Siddiqin yang benar. Sebaliknya bagi Abu Jahal, nasib yang baik tidak memihak kepada dirinya kerana dia kurang sifat Taqlid dan sifat menuruti. Hasilnya, beliau menjadi pemimpin mereka yang dilaknat. Kesempurnaan yang diperolehi oleh seorang Murid adalah melalui mengikuti Murshidnya atau pembimbingnya. Kesilapan pembimbing adalah lebih baik dari amalan betul Murid. Kerana itulah, Hadhrat Abu Bakar As-Siddiq pernah berkata, "*Daku berharap bahawa daku boleh menjadi kesilapan Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam*". Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam pernah berkata mengenai Hadhrat Bilal Radhiyallahu 'Anhu, "*Bahawa huruf Sin Bilal adalah huruf Shin bagi Allah Ta'ala*". Hadhrat Bilal Radhiyallahu 'Anhu berasal dari Ethiopia di mana bahasa Arab bukanlah bahasa ibundanya, oleh itu beliau selalu tersalah melafazkan *Ash-hadu* sebagai *As-hadu*, iaitu Bilal melafaskan dengan huruf Sin bukannya huruf Shin semasa Azan dan Allah Ta'ala menerimanya sebagai *Ash-hadu*. Oleh itu, lafaz yang salah Hadhrat Bilal Radhiyallahu 'Anhu ini adalah lebih baik daripada sebutan-sebutan betul yang lain. Sepertimana ungkapan syair:

*Lafaz ucapan Bilal dengan "Ash-hadu" yang salah;  
Mentertawakan lafaz "Ash-hadu" kamu yang betul.*

Faqir telah mendengar dari teman bahawa Do'a yang disyorkan oleh Syaikh Sufi, sekiranya Syaikh membuat kesilapan dan Muridnya mengucapkan Do'a dengan kesilapan yang telah dilafazkan oleh Syaikh, maka Do'a tersebut juga akan mempunyai kesannya. Tetapi, apabila Do'a tersebut dilafazkan dengan betul, maka ianya tidak ada kesannya. Semoga Allah Ta'ala memberikan kita untuk berpegang teguh untuk bertaqlid kepada Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan Mutaba'at menuruti Para Wali-wali Allah dan semoga Allah Ta'ala mengurniakan kepada kita Taqlid Rasulullah Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang sempurna.

## MINHA 52

### Peringkat Nabi-Nabi Dari Sudut Tajalli Zati

Di sini Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan berbagai tahap Nabi-Nabi dari sudut Tajalli Zati. Tahap pertama adalah Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam.

"Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam adalah Sayyid Al-Mursalin, Selawat dan Salam ke atasnya. Bagaimana mungkin faqir dapat membandingkannya dengan seluruh manusia yang lain yang bukan Nabi?. Hadhrat 'Isa 'Alaihissalam dan Hadhrat Musa 'Alaihissalam telah menerima bahagian daripada Maqam Tajalli Zati

setimpal ke tahap dan kesediaan mereka. Allah Ta'ala telah berfirman kepada Hadhrat Musa 'Alaihissalam,

وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي

*"Daku telah memilihmu untuk DiriKu." [20:41]*

Iaitu ZatKu dan kepada Hadhrat 'Isa 'Alaihissalam adalah Ruhullah dan Kalimullah. Terdapat hubungan yang mendalam di antara Hadhrat 'Isa 'Alaihissalam dengan Penghulu Sarwar Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam."

Tahap kedua adalah Hadhrat Ibrahim 'Alaihissalam.

"Walaupun Hadhrat Ibrahim 'Alaihissalam memiliki Maqam Tajalli Sifat, masih juga beliau memiliki pandangan yang mendalam. Hadhrat Ibrahim 'Alaihissalam juga mencapai keadaan kemuliaan yang telah dicapai oleh Nabi kita Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam pada Maqam Tajalli Zati, walaupun terdapat perbezaan kesediaan Isti'dad antara mereka. Oleh itu atas ukuran ini, beliau adalah lebih tinggi daripada Hadhrat 'Isa 'Alaihissalam dan Hadhrat Musa 'Alaihissalam."

Tahap ketiga adalah Hadhrat 'Isa 'Alaihissalam dan keempat ialah Hadhrat Musa 'Alaihissalam, manakala tahap kelima adalah Hadhrat Nuh 'Alaihissalam.

"Selepas itu Hadhrat 'Isa 'Alaihissalam adalah lebih tinggi martabatnya dari Hadhrat Musa 'Alaihissalam dan matrabatnya adalah di atas Hadhrat Musa 'Alaihissalam. Selepas mereka ini adalah Hadhrat Nuh 'Alaihissalam dan Maqam Hadhrat Nuh 'Alaihissalam adalah pada Maqam Sifat, ianya lebih tinggi dari Hadhrat Ibrahim 'Alaihissalam. Bagaimanapun, Hadhrat Ibrahim 'Alaihissalam masih memiliki keadaan yang khas dan pandangan yang mendalam pada Maqam tersebut yang tidak dimiliki oleh orang lain. Dan keturunan Hadhrat Ibrahim 'Alaihissalam memiliki sebahagian dari Maqam ini kerana mengikuti dan menuruti peraturan-peraturan."

Tahap keenam adalah Hadhrat Adam 'Alaihissalam.

"Tahap Hadhrat Adam 'Alaihissalam adalah selepas Hadhrat Nuh 'Alaihissalam. Allah Ta'ala mengirinkan Selawat dan Salam ke atas Junjungan Nabi yang mulia Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan ke atas Nabi-Nabi yang lain. Allah Ta'ala telah mengurniakan Ilham ini dengan Fadhzal dan RahimNya. Allah Ta'ala yang memiliki pengetahuan yang sebenar."

Taraf Kedudukan Nabi Dari Aspek Tajalli Zati	
Taraf	Nabi
1	Hadhrat Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam
2	Hadhrat Nabi Ibrahim 'Alaihissalam
3	Hadhrat Nabi 'Isa 'Alaihissalam
4	Hadhrat Nabi Musa 'Alaihissalam
5	Hadhrat Nabi Nuh 'Alaihissalam
6	Hadhrat Nabi Adam 'Alaihissalam

### MINHA 53

#### Sayr Ijmali Dan Sayr Tafsili

“Perjalanan Sayr bagi Salik yang terjatuh ke dalam keluasan Asma dan Sifat dalam bentuk Tafsili, jalan baginya menuju Zat akan terbantut. Ini kerana Asma dan Sifat tiada penghujung supaya Salik dapat menyeberanginya dan sampai ke tempat yang dimaksudkan pada tempat yang paling jauh. Para Masyaikh telah mengatakan bahawa inilah Maqam di mana tempat yang engkau sampai tidak ada penghujungnya. Ini kerana sifat kesempurnaan Kamalat Mahbub yang dicintai tiada penghujungnya. Dan sampai ke sini bermakna sampai ke Asma dan Sifat. Dia adalah sangat bertuah yang mana menempuh persiaran dalam Asma dan Sifat dalam bentuk Ijmali sehingga segera sampai kepada Hadhrat Zat.”

#### Kembali Selepas Sampai Ke Tempat Yang Tertinggi

“Sebenarnya, mereka yang telah sampai ke hujung yang penghujung, mestilah dan adalah penting untuk kembali mengajak dan memberikan seruan Dakwah petunjuk dan



Irshad terhadap manusia kepada Allah. Tidak kembali dari Maqam tersebut iaitu hujung yang penghujung adalah tidak dapat dibayangkan. Namun, kenyataan ini adalah bercanggah dengan Para Sufi yang berada pada peringkat Mutawassit yang pertengahan yang telah mencapai sebahagian kesempurnaan tetapi belum sempurna keseluruhannya. Mereka tidak menganggap ianya penting untuk kembali selepas sampai ke penghujung yang mana kebolehan mereka akan membolehkan mereka untuk sampai. Ianya mungkin mereka akan kembali atau mungkin mereka memilih untuk terus kekal di sana. Oleh itu, mereka yang sampai ke penghujung Muntahiyah serta melengkapkan semua peringkat-peringkat untuk mereka sampai ke Maratib Wusul, sebaliknya adalah penting bagi mereka untuk berbuat demikian untuk kembali mengajak manusia dan memberikan petunjuk. Bagaimanapun, mereka melengkapkan peringkat-peringkat tersebut dengan cara Ijmal. Tetapi tidak ada titik penghujung bagi mereka yang menjalani Sayr dalam Asma dan Sifat dengan cara Tafsil. Maka, mereka tidak akan mencapai kesempurnaan. Ini adalah Ma'rifat khas yang telah dianugerahkan kepada faqir. Hanyalah Allah Ta'ala yang mengetahui kesemua perkara untuk diketahui."

#### MINHA 54 Maqam Redha

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang Maqam Ridha.

"Maqam Ridha adalah Maqam yang lebih tinggi dari kesemua Maqam Wilayat. Maqam yang tinggi ini dicapai hanya selepas menyempurnakan kedua-dua bahagian dalam Jalan Sufi, bahagian jalan yang terletak pada Alam Khalaq yang ditempuh dengan Jalan Suluk dan bahagian lain di atas Jalan Sufi yang terletak pada Alam Amar yang ditempuh dengan Jalan Jazbah.

**Soalan:**

Adalah Wajib untuk Ridha terhadap Zat, Sifat dan Af'al Allah Ta'ala. Sesungguhnya, ia adalah perkara yang penting dalam Iman. Oleh itu, orang awam juga hendaklah memiliki sifat Ridha ini. Jadi, apakah yang dimaksudkan apabila Tuan katakan bahawa Ridha hanya akan dicapai selepas menyempurnakan di atas Jalan Sufi dengan kedua-dua cara Suluk dan cara Jazbah.

**Jawapan:**

Ridha mempunyai dua sudut: Rupabentuk dan Haqiqat, sepertimana dalam setiap satu Rukun Iman. Pada mulanya, Rupabentuk dicapai dan akhirnya, Haqiqatnya juga dicapai. Apabila seseorang nampaknya seperti Ridha terhadap Allah Ta'ala, maka aspek Zahir dalam sudut Syari'ah akan menetapkan bahawa dia telah mencapai Maqam Ridha. Ini adalah mirip dengan pengakuan Tasdiq Qalbi di dalam hati. Apabila engkau tidak memerhatikan apa-apa jua yang bertentangan dengan pengakuan perkara keimanan pada diri seseorang, maka anda bolehlah menetapkan bahawa Imannya telah disahkan. Bagaimanapun, apa yang kita maksudkan di sini adalah mencapai Haqiqat Ridha,

bukannya Rupabentuk Ridha. Dan Sufi mencapai Haqiqat Ridha hanya selepas dia telah menyempurnakan perjalannya di atas Jalan Sufi. Allah Ta'ala lebih mengetahui."

## MINHA 55

### Mengikuti Sunnah dan Menjauhi Bida'ah

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mengajak kita untuk mengikuti Sunnah dan menjauhi Bida'ah.

"Berusahalah agar engkau dapat mengikuti Sunnah dan menjauhi Bida'ah. Ianya lebih penting terutamanya menjauhi Bida'ah yang menghapuskan Sunnah. Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah bersabda, *"Tolaklah dia yang menambah perkara baru dalam Agama [Man Ahdatsa Fi Dinina Hadza Fahuwa Raddun]"*. Faqir kagum dengan mereka yang menambah perkara baru *Ihdatsat* dalam Agama apabila Agama telah pun sempurna dan lengkap dan mereka mencuba untuk melengkapkan Agama dengan menambah perkara-perkara baru. Tidakkah mereka bimbang bahawa Sunnah akan terhapus dengan perkara baru ini? Sebagai contoh, ambillah hal perkara ekor serban. Ia adalah Sunnah untuk menggantungkan ekor serban di tengah garis belakang. Walaubagaimanapun, kebanyakan orang memilih untuk menggantungkannya di sebelah kiri belakang. Dengan amalan ini, mereka meniru seperti mayat kerana ekor serban semasa mengkafankan mayat adalah di sebelah kiri belakang. Kebanyakan orang mengikuti mereka dalam perkara ini. Tetapi, mereka tidak mengetahui bahawa perkara ini menghapuskan Sunnah. Dan mereka telah menolak satu Sunnah dan menerima Bida'ah. Dan sekiranya mereka meneruskan perbuatan yang sama yang mana mereka tidak mengikuti Sunnah, ia akan menghampiri Haram. Mengikuti siapa yang lebih baik? Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang mulia atau mayat? Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam yang mulia telah dimuliakan dengan mati sebelum kematian jasad. Sesetengah orang ingin mewujudkan hubungan dengan orang yang telah mati tetapi sepatutnya mereka mewujudkan hubungan dengan yang mulia Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Menghairankan! Dalam mengkafankan mayat, kafan serban mayat itu sendiri adalah Bida'ah! Apa yang faqir boleh katakan tentang ekor serban? Sesetengah 'Ulama yang kemudiannya menganggap bahawa menambah kafan serban pada mayat seseorang 'Ulama adalah amalan yang baik Mustahsan. Bagaimanapun, faqir percaya bahawa menambah apa sahaja kepada kafan mayat yang di luar Sunnah adalah seperti menukar Sunnah, dan menukar Sunnah adalah seperti menolak Sunnah. Semoga Allah Ta'ala menetapkan kami di atas cahaya Sunnah Insan Terpilih dan Selawat dan Salam ke atas Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam. Semoga Allah mencucuri RahmatNya kepada beliau yang akan berkata *Amin* ke atas doa ini."

## MINHA 56

### Mengenai Jin

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih menerangkan tentang peristiwa yang dialaminya mengenai Jin.

“Pada suatu ketika, faqir telah ditunjukkan tentang keadaan Jin. Faqir telah melihat di mana Jin-jin tersebut berjalan di lorong seperti manusia. Terdapat Malaikat di atas kepala setiap Jin tersebut dan kerana takutkan Malaikat, Jin-jin tersebut tidak menaik kepada mereka atau tidak menoleh ke kiri atau ke kanan tetapi berjalan terus ke hadapan. Mereka adalah seperti banduan yang terikat tidak berkuasa untuk menentang. Mereka boleh membuat sesuatu hanya apabila Haqq Ta'ala mengizinkan mereka untuk berbuat demikian. Nampaknya Malaikat yang bertanggungjawab pemukul besi di tangan mereka dan mereka bersedia untuk membunuh mana-mana Jin apabila ada sedikit tanda keingkaran. Ianya seperti sebuah Syair:

*Adalah Tuhan yang telah menciptakan kejahatan dan musibah;  
Dan Dia meletakkan yang lemah di bawah kaki yang berkuasa.”*

## MINHA 57

### Makna Sebahagian Ketinggian Wali Allah Ke Atas Nabi

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani menerangkan tentang idea pemikiran Ibnu 'Arabi bahawa “Khatim Nubuwwat - Penutup Kenabian” mengambil faedah dari “Khatim Wilayat - Penutup Kewalian.” Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah mengkritik Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih di atas tulisannya dalam kitab *Fusus Al-Hikam*.

“Segala kesempurnaan yang dicapai oleh Wali Allah atau apa sahaja darjat yang diperolehinya, dia sampai ke sana sebagai hamba pengiring yang makan sisa makanan tuannya iaitu Nabinya dan menerusi mengikuti Nabinya. Sekiranya dia tidak mengikuti mutaba'at Nabinya, maka dia tetap memiliki keimanan. Dari mana lagi dia akan menemukan cara untuk naik ke darjat yang tinggi? Oleh itu, sekiranya seorang Wali mencapai ketinggian fadhilat dari sebahagian juzuk yang tidak dicapai oleh Nabi atau dia mencapai darjat yang khas daripada darjat-darjat yang tinggi yang tidak dicapai oleh Nabi, maka Nabi juga mencapai sepenuhnya sebahagian juzuk ketinggian dan darjat yang tinggi tersebut. Ini kerana Wali tersebut telah dapat mencapai kesempurnaan dengan perantaraan Wasitah mengikuti Nabinya dan kesemua kesempurnaannya tersebut salah satu kesan daripada pelbagai kesan mengikuti Sunnah-Sunnah Nabi. Oleh itu, semestinya Nabi memiliki semua kesempurnaan tersebut sepenuhnya. Sepertimana Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah bersabda, “Sesiapa yang memulakan satu Sunnah yang baik di dalam Islam, dia akan memperolehi ganjarannya dan ganjaran orang yang melakukannya selepasnya.” Bagaimanapun, Wali terlebih dahulu dalam mencapai kesempurnaan ini dan sampai ke darjat ini. Para 'Ulama bersetuju bahawa Wali-wali mungkin memiliki ketinggian ini atas

Nabi kerana ketinggian ini adalah hanya sebahagian Juzuk. Dan Wali yang memiliki sebahagian ketinggian ke atas Nabi, ianya tidak bertentangan dengan peraturan bahawa Nabi sememangnya lebih tinggi apabila semuanya dianggap secara keseluruhannya. Hadhrat Ibnu 'Arabi, pengarang Fusus Al-Hikam telah menulis bahawa "Penutup Kenabian" telah mengambil 'Ilmu dan Ma'rifat daripada "Penutup Kewalian." Faqir menolak untuk menerima kenyataan ini dan sebaliknya mematuhi Syari'ah sepenuhnya. Pensyarah Fusus Al-Hikam telah menggunakan logik yang berbelit dan Takalluf untuk membenarkan kenyataan di atas. Mereka telah mengatakan bahawa sebenarnya, "Penutup Kewalian" adalah bendahari kepada "Penutup Kenabian". Apabila maharaja mahu mengambil sesuatu daripada perbendaharaan, zahirnya dia mengambil dari bendahari beliau, ini sama sekali tidak merendahkan maharaja. Namun, Haqiqat makna sebenar perkara ini adalah seperti yang telah diterangkan. Sebab sebenar mengapa mereka menggunakan logik yang berbelit dan Takalluf adalah kerana mereka tidak mengetahui Haqiqat makna hubungan ini. Allah Ta'ala lebih mengetahui Haqiqat bagi semua perkara. Semoga Allah Ta'ala mengurniakan Selawat dan Salam ke atas KekasihNya Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, Insan yang termulia dan ke atas Ahli Keluarganya."

### MINHA 58

#### Bolehkah Seorang Wali Mengatasi Ketinggian Seorang Nabi

Hadhrat Mujaddid Alf Tsani Rahmatullah 'Alaih mengkritik idea pemikiran Hadhrat Ibnu 'Arabi Rahmatullah 'Alaih yang mengatakan bahawa seorang Wali Allah mungkin boleh naik mengatasi ketinggian Nabinya dari sudut Wilayat.

"Walayat Kewalian seseorang Wali adalah hanya sebahagian juzuk dari bahagian Walayat Kenabian. Walau setinggi mana sekalipun darjat ketinggian yang dimiliki oleh Wali, darjat tersebut hanyalah sebahagian dari darjat ketinggian Nabi. Apa sahaja yang merupakan sebahagian darjat yang dimiliki oleh Wali, ianya lebih rendah dari keseluruhan darjat. Bahawa, keseluruhan adalah lebih tinggi dari sebahagian, adalah suatu Qadhziyyah usul yang terbukti dengan sendirinya secara Badihiyyah. Hanyalah orang jahil yang mempercayai bahawa, sebahagian adalah lebih tinggi dari keseluruhan, kerana semua bahagian adalah kepunyaan keseluruhan."

Hadhrat Ibnu 'Arabi mengusulkan bahawa Wilayat seorang Wali mungkin lebih tinggi dari Wilayat seorang Nabi. Ini kerana Wali menumpukan perhatian sepenuhnya kepada Allah Ta'ala dan Nabi menumpukan perhatian utamanya kepada manusia untuk membimbing mereka dan tumpuan keduanya kepada Allah Ta'ala. Maka, walaupun Nabi adalah lebih tinggi daripada Wali dari sudut Nubuwwatnya, seorang Wali mungkin lebih tinggi dari Nabinya dari sudut Wilayatnya. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah mengkritik usul sedemikian.



## MINHA 59

### Sifat-sifat Allah Ta'ala

Pengetahuan khas mengenai Sifat-sifat Allah ini yang diajarkan oleh Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih adalah seperti berikut, bahawa Sifat Hayat adalah Sifat Ilahi yang paling mulia iaitu Haqiqat Allah semata-mata. Di sini Hadhrat Mujaddid mengeluarkan Sifat Hayat daripada Sifat Haqiqi yang telah diletakkan oleh Para 'Ulama, namun Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih telah menamakannya sebagai "*Haqiqat Sif*" yang bermaksud Haqiqat semata-mata. Bagaimanapun, sifat-sifat yang lain sudah diketahui oleh Para 'Ulama. Sifat Hayat selalunya dikenali sebagai Sifat Haqiqi, tetapi Hadhrat Mujaddid menambahkan satu lagi kategori yang dinamakannya sebagai "*Haqiqat semata-mata*."

**Sifat-sifat Wajib Allah Ta'ala adalah terbahagi kepada tiga bahagian:**

1. Bahagian pertama adalah Sifat Tambahan iaitu Sifat Idhzafiyyah. Contohnya seperti Khaliqiyyah yang menjadikan, Raziqiyyah yang memberi rezeki dan sebagainya.
2. Bahagian kedua adalah Sifat Haqiqi iaitu Sifat Haqiqiyyah. Namun ianya diwarnai oleh sifat-sifat tambahan. Contohnya seperti 'Ilmu, Qudrat, Iradat, Mendengar, Melihat, Bercakap dan sebagainya.
3. Bahagian ketiga adalah Haqiqat semata-mata iaitu Haqiqat Sif. Contohnya adalah yang hidup iaitu Sifat Hayat. Tidak ada sifat tambahan yang bercampur dengannya. Kami menganggap sifat tambahan adalah perkara yang berkaitan dengan alam dunia.

Bahagian yang ketiga iaitu Sifat Hayat adalah sifat yang paling tinggi di antara tiga bahagian. Ia adalah yang paling Jami' merangkumi di antara semua bahagian. Ianya seumpama ibu kepada kesemua Sifat-sifat yang lain. Sifat 'Ilmu dengan secara Jam'iyyat keseluruhannya adalah di bawah Sifat Hayat. Linkungan Daerah Sifat dan Shuyunat berakhir pada Sifat Hayat."

Sifat Hayat ini adalah pintu untuk sampai kepada Allah Ta'ala. Ia menandakan tahap ketinggian pengetahuan Allah Ta'ala. Ilmu pengetahuan mengenai Sifat Hayat adalah sangat halus dan hanya beberapa Sufi yang mengetahui mengenai perkara ini.

"Sebenarnya, Sifat Hayat ini adalah pintu usul untuk sampai ke maksud yang diinginkan. Ini kerana martabat Sifat Hayat adalah di atas Sifat 'Ilmu. Engkau hanya boleh sampai ke sana selepas menempuh semua peringkat 'Ilmu yang berlainan, samada 'Ilmu Zahir atau 'Ilmu Batin atau 'Ilmu Syari'at atau 'Ilmu Tariqat. Hanya segelintir manusia yang telah masuk melalui pintu itu, iaitu telah menempuh kesemua tahap 'Ilmu dan akhirnya mencapai Sifat Hayat. Hanya segelintir manusia juga yang telah mengalihkan pandangan mereka daripada kerabunan ini dan sebaliknya mengalihkan pandangan mereka ke arah Sifat Hayat ini. Jika faqir mendedahkan walaupun satu rahsia daripada Maqam Sifat Hayat ini, maka faqir mungkin akan disembelih.

Seperti pepatah Syair:

*Adalah tidak wajar untuk bercakap lebih dari ini;  
Bahawa adalah sebaiknya ia tetap menjadi rahsia.*

وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ

*"Salam ke atas mereka yang mengikuti petunjuk." [20:47]*

Dan mereka yang berpegang teguh mengikuti insan terpilih, Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam, ke atasnya dan Ahli Keluarganya Selawat dan Salam."

#### Sifat Allah Ta'ala Menurut Pandangan Hadhrat Mujaddid

	Sifat	Maknanya	Kualiti Sifat	Contoh
1	Sifat Tambahan Sifat Idhzafiyyah	Sifat yang berkaitan dengan Alam Khalaq	Sifat yang terbawah, terdapat banyak sifat-sifat ini	Yang memberi rezeki, Yang menciptakan
2	Sifat Haqiqi kecuali Sifat Hayat	Sifat yang berkaitan dengan Zat kecuali Sifat Hayat	Sifat yang lebih tinggi, kesemuanya tujuh	'Ilmu, Quدرات, Iradat, Mendengar, Melihat, Berkata-kata dan Takwin
3	Haqiqat Sirfah, Haqiqat semata-mata	Yang merupakan Haqiqat Allah Ta'ala semata-mata	Yang paling tinggi, jumlahnya hanya satu	Hayat

#### MINHA 60

#### Perumpamaan Allah Ta'ala

Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih mengajarkan bahawa Tuhan, tidak ada yang dapat menyerupaiNya. Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih dan Para Sufi yang lain berpegang teguh kepada Sunnah tetapi sesetengah Sufi yang lain menuruti perkara yang sesat dan mereka tersesat kerana mereka membandingkan Tuhan yang tidak dapat dibandingkan dengan Dunia yang dapat dibandingkan.

"Hadhrat Haqq Subhanahu Wa Ta'ala adalah Munazzah suci dari sebarang misal atau perumpamaan. Allah Ta'ala berfirman,

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ

*"Tidak ada sesuatupun yang serupa dengan Dia." [42:11]*

Namun Para 'Ulama telah mengatakan bahawa perumpamaan dan misal adalah Ja'iz diharuskan. Kerana Allah Ta'ala juga berfirman,

وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ

“Dan bagi Allah Ta'ala perumpamaan yang tertinggi.” [16:60]

Mereka yang berada atas Jalan Suluk dan Ahli Kashaf iaitu Para Syaikh Sufi, mereka mencapai ketenangan melalui perumpamaan misal dan kepuasan melalui khayalan fikiran. Mereka melihat dengan “Tanpa Apa” (*Bey Chun*) dengan perumpamaan “Apa” (*Chun*). Dan mereka menjadikan yang *Wujub* muncul dalam rupabentuk *Imkan*.”

“Salik malang yang mengikuti puak Sufi yang sesat, menganggap kiasan Dunia adalah sama dengan Pencipta kiasan iaitu Tuhan, dan menganggap rupa bentuk sebagai sama dengan Pencipta rupa bentuk. Kelakuan mereka yang sebegini malah telah sampai ke suatu tahap bahawa mereka melihat bentuk meliputi Haqq Ta'ala di dalam alam benda. Iaitu mereka melihat Tuhan meliputi seluruh alam sepertimana objek fizikal meliputi objek fizikal yang lain. Dan keadaan meliputiNya yang mereka saksikan di Dunia apabila satu objek fizikal meliputi objek fizikal yang lain, mereka menganggap bahawa ia adalah serupa dengan yang meliputi sebagaimana meliputiNya Tuhan apabila meliputi ciptaanNya. Iaitu, Sufi yang tersesat ini berfikir bahawa Tuhan meliputi ciptaanNya adalah seperti objek fizikal meliputi yang lain di Dunia ini, dan bahawa Haqiqat sebenar yang meliputiNya adalah Haqq Ta'ala. Walaubagaimanapun, semuanya bukanlah seperti itu. Meliputinya Allah Ta'ala adalah tidak dapat dibandingkan ianya dengan “Tanpa Apa” dan dengan “Tanpa Bagaimana”. Dia adalah Maha Suci dari apa yang datang di dalam Syuhud atau Kashaf yang disingkapkan. Kita percaya bahawa Allah Ta'ala meliputi segala sesuatu tetapi kita tidak tahu bagaimana KaifiyatNya atau Sifatnya yang meliputi tersebut. Apa sahaja perkara meliputi di dunia ini yang dapat kita tahu adalah perumpamaan atau kiasan bagi hal keadaan meliputiNya Ilahi tersebut. Kita hendaklah berfikir dalam bentuk Qiyas perumpamaan dalam perkataan “Dekat” dan “Meliputinya” Allah Ta'ala. Apa sahaja yang datang kepada kita dalam singkapan Kashaf atau Musyahadah ianya hanyalah perumpamaan atau misal bagi kedekatan Ilahi atau meliputiNya Ilahi dan bukannya Haqiqat yang sebenarnya. Kita percaya bahawa Allah Ta'ala adalah Qarib dan Maha Dekat dengan kita dan beserta dengan kita. Tetapi kita tidak tahu maksud Haqiqat sebenar kedekatan dan kebesertaan ini. Nabi Sallallahu 'Alaihi Wasallam telah bersabda, “*Yatajalla Rabbakum Dhzahikan*” yang bermaksud, Tuhanmu akan mentajallikan DiriNya dengan senyuman.” Dan Hadits tersebut menggambarkan Tuhan dalam rupa bentuk misalan. Kerana gambaran bagi keredhaan yang sempurna adalah dalam rupa bentuk senyuman. Dan apabila kita bercakap mengenai Tuhan mempunyai tangan, muka, kaki atau jari, ianya hendaklah ditafsirkan sebagai rupa bentuk misalan. Allah Ta'ala telah mengajarkan si faqir ini dan Allah Ta'ala memilih sesiapa sahaja yang dikehendakiNya. Allah Ta'ala memiliki kurniaan yang besar. Selawat dan Salam ke atas Junjungan kita dan ke atas Ahli Keluarganya.

## **MINHA 61**

### **Amaran Dan Perhatian**

Mungkin terdapat perbezaan dalam kitab ini, namun hendaklah diketahui bahawa ianya adalah pengalaman Ma'rifat Sufi dan ianya bergantung kepada Hal-Ahwal keruhanian yang khusus yang dialami oleh Hadhrat Mujaddid Rahmatullah 'Alaih pada zaman beliau dan dalam perkara tersebut.

**"Sekiranya terdapat perbezaan atau percanggahan dalam tulisan faqir dalam menerangkan Ahwal, Mawajid, 'Ilmu-ilmu dan Ma'rifat, maka ianya adalah disebabkan oleh hal-hal keadaan dan masa yang berbeza. Ini kerana setiap waktu dan keadaan memiliki Hal dan Mawajid tersendiri. Dalam setiap Hal keadaan 'Ilmu dan Ma'rifat juga berbeza. Oleh itu, ia sebenarnya bukan percanggahan dan perbezaan. Sebagai contoh, apabila peraturan Syari'ah dimansuhkan atau dibatalkan nampaknya ianya terbalik. Namun, apabila kita menganggap bahawa masa dan keadaannya yang berbeza, maka percanggahan dan perbezaan akan hilang. Allah Ta'ala adalah Maha Bijaksana dan memberikan pertolongan di sini. Oleh itu, janganlah termasuk dalam mereka yang ragu-ragu. Ya Allah, kurniakanlah pemimpin kami Nabi Muhammad Sallallahu 'Alaihi Wasallam dan Ahli Keluarganya dengan Selawat dan Salam."**